

العولمة بين الفكرين الإسلامي والغربي

"دراسة مقارنة"

تأليف
الدكتور خالد حربي



العولمة
بين الفكرين الإسلامي والغربي

العولمة بين الفكرين الإسلامى والغربي

" دراسة مقارنة "

تأليف

دكتور

خالد أحمد حسنين على حربي

كلية الآداب - جامعة الإسكندرية

الطبعة الأولى

توزيع منشأة المعارف

الإسكندرية

2003

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

• «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى
وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ
عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ».

(الحجرات، 13)

• «إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ
فَاعْبُدُونِ»

(الأنبياء ، 92)

• «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ»

(الأنبياء 107)

• «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا . . . »

(سبا، 28)

الإهداء

إلى

المفكر المصرى العربى الأصيل

سامى خشبة

صاحب الفكر والثقافة "الجديدة"

خالد حريى

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة للمؤلف

عنوان الكتاب : العولمة بين الفكرين الإسلامي والغربي

"دراسة مقارنة"

أسم المؤلف : د. خالد أحمد حربي .

رقم الإيداع بدار الكتب : 2003/4710.

الترقيم الدولي : 2-1133-03-977.

الناشر : المؤلف

الموزع : منشأة المعارف بالإسكندرية . 4833303-

4854338-4843662.

الطباعة : الحضري للطباعة بالإسكندرية

4944977

تاريخ النشر : 2003

مقدمة

عاش العالم فى القرن الماضى ظواهر عالمية، حُدثت اصطلاحاً بمصطلحات معينة عُرفت بها مثلَ التغريب ، ثم الحداثة، ثم ما بعد الحداثة، وكل مصطلح من هذه المصطلحات مثلَ فترة زمنية محددة عاشها العالم فى القرن العشرين، وانتهت جميعها إلى مرحلة العولمة المتزامنة، والتى بدت فى افق العالم منذ العقد الأخير من القرن الماضى، وبالتحديد عند انهيار الاتحاد السوفيتى، وتفتته إلى جُمهوريات ودويلات صغيرة، مما أدى إلى انفراد الولايات المتحدة الأمريكية بمعادلة القوة العالمية ، الأمر الذى جعلها تحاول فرض هيمنتها على العالم فدشنت مصطلح "العولمة" Globalization المزعومة ، وذلك فى عام 1991 حينما ظهر المصطلح فى قاموس اكسفورد.

ومن هنا بدأ العالم يستشعر ما ترمى إليه العولمة فى كافة مناحي الحياة الاقتصادية والسياسية، والاجتماعية والثقافية، بل والدينية، وبدأت ردود الأفعال تختلف بين مؤيد ومعارض لهذه الظاهرة ذات الأهداف المحددة للسيطرة على العالم لصالح شريحة معينة منه.

ولذلك كثرت الكتابات التى تتناول "العولمة" فى غالبية دول العالم، المتحضر منه، والنامى، والملاحظ أن معظم هذه الكتابات قد هاجمت العولمة فى أغلب جوانبها، والغريب أن بعضها قد كُتِبَ بأقلام كتّاب أمريكيين، وصدرت أعمالهم فى أمريكا صاحبة المبادرة بالعولمة،

ناهيك عن الكتابات الأوروبية والتي وصفت إحداها العولمة بأنها "فخ" يريد أن يُوقع العالم فيه.

لكننا نتساءل ، لماذا ظهر مصطلح ومفهوم العولمة في هذا الوقت بالذات، وهل تُعدُّ هذه الظاهرة وليدة العصر الحاضر ، أم لها سوابق مماثلة في تاريخ البشرية ؟

الواقع أن ظاهرة العولمة ليست حديثة، بل هي قديمة، فقد مرت الإنسانية بعدة مظاهر لها، وإن كان المصطلح نفسه "العولمة" لم يكن معروفاً، وإن اختلفت أيضاً أهداف بعض المحاولات عن أهداف العولمة المعاصرة.

وربما تكون محاولة الإسكندر الأكبر من أقدم المحاولات، فنحن نعلم أن الإسكندر الأكبر تلميذ أرسطو حاول أن يجمع العالم كله تحت لوائه، تكملة لمسيرة أبيه "فيليب المقدوني"، وقد استطاع الإسكندر بالفعل أن يفتح بلداً كثيرة من العالم كونت امبراطورية مترامية الأطراف . ولكن الملاحظ أن مظاهر تلك الامبراطورية قد تمثلت في نواح ثلاث : أدبية وعلمية وحضارية ، وليس أدل على ذلك من أن الإسكندر كان يصطحب في فتوحاته أكبر ممثلى العلم والأدب والفلسفة في عصره، وقال الإسكندر لكاهن آمون في مصر : "إن الله هو أب لجميع البشر".

ويعتقد أن هذا القول أول تصريح في العالم لمبدأ أخوة البشر جميعهم ، ولكن تحت ظل نظام سياسي واحد، وهو النظام اليوناني. ثم يظهر هذا المبدأ بوضوح لدى الرومان الذين استطاعوا أن يكوّنوا امبراطورية عظيمة ضمت كلّه آنذاك ، حيث ساد مذهب الرّأوقيّين ورفعوا شعارات تدعوا إلى المحبة والإخاء والمساواة بين البشر جميعاً. وتعد تلك المبادئ من صميم الفلسفة الرّواقية التي كانت عماداً لقيام عالم واحد تحت قيادة النظام السياسي الروماني.

وعندما جاء الإسلام، انطلق المسلمون بعقيدتهم صوب أرجاء العالم المختلفة ليوحده على "لا إله إلا الله" كما أمرهم ربهم "إن هذه أمّتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون" (الأنبياء، 92)، وبالفعل استطاع المسلمون - المتمسكون بالعقيدة - في أقل من قرن من إقامة دولة عظيمة امتدت من الهند شرقاً إلى جنوب فرنسا والأندلس غرباً. وكان مبدأ تفاضل الناس أنه "لا فضل لعربي على أعجمي إلا بالتقوى".

يمكن مما سبق تصنيف مظاهر العولمة التي عاشها العالم في مراحلها المختلفة إلى نموذجين اثنين، الأولى هي العولمة الغربية، والأخرى العولمة الإسلامية، تتمثل الغربية في نموذج الامبراطورية اليونانية بقيادة الإسكندر الأكبر ، ونموذج الامبراطورية الرومانية التي طبقت الفلسفة الرّواقية، بالإضافة إلى الأفكار الميامية لمبشرون وسينكا ، وماركوس أوريليوس وغيرهم. وقد خدمت تلك العولمة قرون

طويلة حتى وجدت الفرصة تَسَنِّحُ لها من جديد فقامت من ثُبَاتِها الطويل
لَتَجِدَ محاولة تفعيلها من جديد مُمَثِّلَةً في النموذج الأمريكي المعاصر،
مع تغيير بالطبع في الوسائل، وطرق الوصول إلى الغايات.

أما نموذج العولمة الإسلامية فيتمثل في الخلافة الإسلامية التي
عاشها العالم في العصور الوسطى، هذا النموذج الذي قام على أسس
ومبادئ ، وغايات، تختلف تماماً عن مثيلاتها الغربية سواء القديمة منها ،
أم المعاصرة.

ومن أجل ذلك تأتي هذه الدراسة لتقف على أبعاد الاختلاف
والاتفاق - إن وجد- بين النموذج الغربي للعولمة والنموذج الإسلامي،
مع الأخذ في الاعتبار أن النموذج الغربي المقصود هو النموذج الغربي
المعاصر ، وكل ذلك بغرض الانتهاء إلى الفروق الجوهرية بين
النموذجين، وإيهما أصلح وأنفع للتطبيق على العالم، إن كان ولا بد من
"العولمة".

وفي سبيل ذلك تحاول هذه الدراسة الإجابة على بعض الفروض
المنهجية التي تكرر حولها، وهي :

- 1- هل استطاعت الأمة الإسلامية عندما امتكت خلافتها من الهند
شرقاً إلى جنوب فرنسا والأندلس غرباً أن تقدم فعلاً نموذجاً
للعولمة ؟

2- إذا كانت الإجابة على التساؤل السابق "بالإيجاب" ، فما هي عناصر وأركان هذا النموذج ؟

3- ما الأثر الملموس لتطبيق هذا النموذج على العالم ؟

4- ما هي عناصر النموذج الغربي المعاصر للعولمة ، وأيهما أصلح للتطبيق لخير وسعادة البشرية ؟

تلك هي الفرضيات الرئيسية التي تحاول هذه الدراسة الإجابة عنها،
وذلك باتساع المنهج التحليلي النقدي المقارن ، مع اللجوء إلى المنهج
التاريخي كلما اقتضت الضرورة ذلك.

والله من وراء القصد وعليه
اتكملت وإليه المرجع والمآب.

خالد أحمد حربي
الإسكندرية في 2002/7/1

المبحث الأول

عالمية الإسلام

يُعد دخول النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة، البداية الحقيقية والعملية لدعوة الإسلام العالمية. وقد بدأ الرسول (صلى الله عليه وسلم) بتأسيس المسجد - على التقوى - ليكون داراً للعبادة، وموطناً لنشر الرسالة للناس كافة، ومقراً لإدارة شئون الدولة. وكان أول ما بدأ به الحاكم في دولته الوليدة، مؤاخاته بين المهاجرين والأنصار، كأخوة متحابين في الله، بالإضافة إلى إعلانه المساواة بين البشر جميعاً، فلا تمايز بينهم إلا بالتقوى دون أدنى اعتبار لأصل، أو جنس، أو نسب، أو شرف، أو لون ... الخ، ثم كانت الخطوة المحورية والتاريخية التالية، والتي كانت بمثابة الأساس للقوى المتين لبدء الدعوة العالمية، وهي إصداره (صلى الله عليه وسلم) للعهد النبوي الذي سمي "بعهد المودعة" أو "وثيقة المودعة" كأول دستور في الإسلام، وادع فيه للرسول (صلى الله عليه وسلم) جميع طوائف سكان المدينة، فلمهم حقوقهم التي تكفلها لهم الدولة، وفي المقابل عليهم واجبات تجاه هذه الدولة نظير تواجدهم بها كراعيا آمنين.

لقد اعترف النبي (صلى الله عليه وسلم) في هذه الوثيقة صراحة بتعايش الأديان المختلفة جنباً إلى جنب مع الإسلام. وكـم يدرك المطلع على بنود الوثيقة ⁽¹⁾ كيف تعتمد الرسول (صلى الله عليه وسلم) ذكر

(1) نص الوثيقة:

بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من محمد النبي (صلى الله عليه وسلم) بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب، ومن تبعهم، فلحق بهم وجاهد معهم ، إني أمة -

جميع الطوائف والجنسيات والأكليات الموجودة في المدينة آنذاك، وكم يستشعر مدى صلاحية الرسالة المحمدية للعالمين كما أرادها الله جلّ وعلا.

« واحدة من دون الناس، المهاجرون من قريش على ريعتهم يتعاقلون بينهم، وهم يفدون عانيهم (أميرهم) بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وينو عوف على ريعتهم يتعاقلون معاقلمهم (دياتهم) الأولى، كل طائفة تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ؛ وينوا مساعدة على ريعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأولى، وكل طائفة منهم تغدى عانيها في بالمعروف والقسط بين المؤمنين، وينو الحارث على ريعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأولى ، وكل طائفة منهم تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وينو النجار على ريعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأول، وكل طائفة منهم تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين وينوا عمرو بن عوف على ريعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأول، وكل طائفة تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين، وينو النبيت على ريعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأولى، وكل طائفة تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وينو الأوس على ريعتهم يتعاقلون معاقلمهم الأولى، وكل طائفة منهم تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين، وأن المؤمنين لا يتركون مفرحاً بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل. قال بن هشام ، المفروح : المتقل بالدين والكثير العيال ، قال الشاعر :

إذا أنت لم تبرح تؤدي أمانة وتحمل أخرى أفرحك الودائع

وإن لا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه، وإن المؤمنين المتقين على من بغى منهم، أيديهم عليه جميعاً، ولو كان والد أحدهم، ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كفر، ولا ينصر كافراً على مؤمن، وأن نمة الله واحدة يجير عليهم أديانهم، فإن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس، وإنه من تبع من يهود فإن له النصر والأسوة، غير مظلومين ولا متناصرين عليهم، وأن سلم (جمع سلام) المؤمنين واحدة، لا يسلم مؤمن دون مؤمن في -

لقد عمق الإسلام الوحدة بين المسلمين، وغيرهم من الأجناس الأخرى، تحت راية الدين الواحد، وفي ظل النظام الذي أقامه الرسول

ﷺ في سبيل الله، إلا على سواء وعدل بينهم، وأن كل غزاة عزت معنا يعقب بعضها بعضاً، وأن المؤمنين يبيء بعضهم على بعض بما نال دماهم في سبيل الله، وأن المؤمنين المتقين على أحسن هدى وأقومه: وأنه لا يجير مشرك مالاً لقريش ولا نفساً، ولا يحول دونه على مؤمن، وأنه من اعتبط (قُتل بلا جنلية) مؤمناً قتلاً عن بينه فإنه قود به إلا أن يرضى ولي المقتول وأن المؤمنين عليه كافة، ولا يحل لهم إلا قيام عليه، وأنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وآمن بالله واليوم الآخر، أن ينصر محدثاً ولا يؤويه، وأنه من نصره أو آواه، فإن عليه لعنة الله وغضبه يوم القيامة، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل، وأنكم مهما اختلفتم فيه من شيء، فإن مردد إلى الله عز وجل، وإلى محمد (صلى الله عليه وسلم)، وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين، وأن يهود بنى عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم، وللمسلمين دينهم، مواليهم وأنفسهم، إلا من ظلم وأنتم، فإنه لا يوتغ (يهلك) إلا نفسه وأهل بيته، وأن يهود بنى النجار مثل ما ليهود بنى عوف، وأن ليهود بنى الحارث مثل ما ليهود بنى عوف، وأن ليهود بنى ساعدة مثل ما ليهود بنى عوف، وإن ليهود بنى جشم مثل ما ليهود بنى عوف، وأن ليهود بنى الأوس مثل ما ليهود بنى عوف، وأن ليهود بنى ثعلبة مثل ما ليهود بنى عوف، إلا من ظلم وأنتم، فإنه لا يوتغ إلا نفسه وأهل بيته، وأن جفنة بطن من ثعلبة كأنفسهم، وأن لبنى الشطيبة مثل ما ليهود بنى عوف، وأن البر دون الأثم، وأن موالى ثعلبة كأنفسهم، وأن بطانة يهود كأنفسهم وأنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد (صلى الله عليه وسلم)، وأنه لا ينحز على ثار جرح، وأنه من فتنك فبئسك فتنك، وأهل بيته، إلا من ظلم، وأن الله على أبر هذا، وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم، وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة، وأن بينهم النصح والنصيحة، والبر دون الأثم، وأنه لم يأت امرؤ بحليفه، وإن النصر للمظلوم، وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين، وأن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة، وأن الجار كأنفس غير مضار ولا آثم، وأنه لا تجار حرمة إلا-

(صلى الله عليه وسلم)، هذا النظام الذى حمل بين طيَّاته القابلية للتطور، وهى أهم الخصائص المميزة للإسلام، وقد تميز هذا التطور من ناحيتين، الأولى أنه كان تدريجياً بطيئاً، الثانية أنه تجاوب مع ضرورات الظروف الاجتماعية والسياسية التى دفعت النبي (صلى الله عليه وسلم) إلى تولى الشؤون السياسية والعسكرية والدينية، وأن ينشئ الحكومة. ولقد أدت بيعة العقبة الأولى والثانية وما تلاهما من هجرة الصحابة من قلة إلى المدينة إلى ظهور المجتمع السياسي الإسلامي. والواقع أن البيعتين يمثلان نقطة تحول جوهريّة فى تاريخ الإسلام، إذ أنهما كانا بمثابة حجر الزاوية فى بناء الدولة الإسلامية وذلك بإقرارهما حق

حباؤن أهلها، وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فإن مرده إلى الله عز وجل، وإلى محمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، وأن الله على اتقى ما فى هذه الصحيفة وأبره، وأنه لا تجار كرش ولا من نصرها، وأن بينهما النصر على من دهم يشرب، وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه ويلبسونه، فإتبعهم يصلحونهم ويلبسونه، وأنهم إذا أدعوا إلى مثل ذلك فليته له على المؤمنين، إلا من حارب فى الدين، على كل الناس حصتهم من جانيهم الذى قبلهم، وأن يهود الأوس مواليتهم وأنفسهم، على مثل ما لأهل هذه الصحيفة مع البر المحض من أهل هذه الصحيفة.

قال ابن هشام : ويقال : مع البر المحض من أهل هذه الصحيفة.

قال ابن اسحق : وإن البر دون الائتم، لا يكسب كاسب إلا على نفسه، وأن الله على أصدق ما فى هذه الصحيفة وأبره، وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظلم وأثم، وأنه من خرج آمن، ومن قعد آمن بالمدينة، إلا من ظلم وأثم، وأن الله جاور لمن بر واتقى، ومحمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) [انظر ابن هشام ، السيرة النبوية، دار التوثيق للطباعة (دبت)، جـ 2 ، ص 64-65].

المبايعة أو الاقتراع بالنسبة للرجال والنساء على السواء. وقد توافر بعد البيعتين والهجرة عنصران رئيسيان في نشأة أي مجتمع، الأول عنصر التقيد الإقليمي، حيث أصبح للمسلمين أرض يؤمنون بها ويسيطرون على مواردها الاقتصادية التي تجعل لدى الأفراد نوعاً من الشعور بالتضامن في تحقيق الخير العام. والعنصر الثاني هو الضمير الاجتماعي الذي يعنى الالتقاء القبلي والفكري على غاية مشتركة. يضاف إلى ذلك عنصر "السلطة السياسية" الذي توافر في الرسول (صلى الله عليه وسلم) وفق ما نوه في الوثيقة التي كتبها والتي أشارت إلى أن المسلمين أمة واحدة على اختلاف أشكالهم وأجناسهم وأنسابهم⁽¹⁾.

وقيل أن أُلُف إلى تفاصيل وأدلة عالمية رسالة الإسلام، أود أن أشير إلى سمة أو فضلية جذّ عظيمة قام عليها المجتمع الإسلامي، والدولة الإسلامية الوليدة، وكانت عاملاً مهماً في توسيع رقعة هذه الدولة، ألا وهي فضلية الإيثار.

الإيثار فضيلة مهمة - إن لم تكن أهم الفضائل - في تأسيس وبناء وإحياء مجتمع يعمه الحب والإخاء. وكانت هذه الفضيلة من أولى

(1) راجع في ذلك :

- عبد الرزاق السنهوري، فقه الخلافة وتطورها، ترجمة نادية السنهوري، ط الثانية، الهيئة المصرية العامة للكتاب 1992.
- محمد ضياء الرئيس، النظريات السياسية الإسلامية، ط الرابعة، دار المعارف 1967.

الفضائل التي ارتكز عليها النبي (صلى الله عليه وسلم) في بناء دولة الإسلام الأولى بالمدينة. وكان الأنصار أول من استجابوا للرسول (صلى الله عليه وسلم) إلى الدرجة التي معها نزل فيهم قرآن ينلّ إلى يوم الدين "وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ" (1)، فصار يضرب بهم المثل في الإيثار والتضحية، ولم لا والأنصارى أثر أخيه المهاجر على نفسه بماله وبيته، بل وبزوجته !.

ومن أعلى مراتب الإيثار أن يكون حب الله، وحب رسوله (صلى الله عليه وسلم) أحب إلى المسلم مما سواه، وإن كانت نفسه التي بين جنبيه. وتظهر محبة العبد لربه بقيامه بطاعته وفعل أوامره، وتركه لمعصية الله واجتناب نواهيه، وكذلك الحال بالنسبة لمحبة الرسول (صلى الله عليه وسلم)، فهي تظهر باتباعه والاقتداء به، وذلك دليل إيثار محبة الله كما قال سبحانه وتعالى: "قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ" (2). وتظهر ثمة الإيثار أيضاً في علاقة المسلم بأخيه، وللعلاقات الإنسانية في الإسلام وضعها الكريم ووزنها المهم، وهي أحد المبادئ الأساسية الهامة التي وجهت على أثرها رسالة الإسلام إلى الإنسانية جمعاء.

(1) لخصر، 9.

(2) آل عمران ، 31.

فالدين الإسلامي لم يكن مقتصرًا على العرب وحدهم ولا على مدينة محددة، ولا على أمة معينة. كما أن القرآن لم يميز طائفة من البشر على غيرها كما فعلت التوراة حينما ميزت بني إسرائيل. إن الدعوة الإسلامية دعوة كلية، وعامة أو هي في كلمة واحدة دعوة عالمية. حقًا لقد قرر القرآن أن بني الإنسان طوائف ودرجات وطبقات، ولكن الناس جميعهم رغم هذا متساوون تمامًا أمام الله وأمام القانون الإلهي، لا فضل لعربي على أعجمي، ولا لغنى على فقير، ولا لأبيض على أسود إلا بالتقوى والعمل. فالناس جميعاً إخوة أسوياء مصدرهم واحد ومصيرهم واحد، ورجوعهم في آخر الأمر إلى نفس هذا المصدر الواحد، هذا ما أعلنه القرآن وأوضحته آياته اليبينات "إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لِيَتَحَكَمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا"⁽¹⁾. قانون واحد إذن هو الذي يحكم العالم بأسره، هو القانون الإلهي الخالد، والصادر عن حاكم أوحده للعالم بأسره وهو الله عز وجل، وجعل تنفيذه لرسوله الكريم النبي ورئيس الدولة الإسلامية، وفي نفس الوقت رسول العالمين. لم تكن خطوط الدولة إذن المرسومة في كتاب الله هي خطوط دولة مدينة City State كذلك التي أشاد وتمسك بها الإغريق القدماء، ولم تكن هذه الخطوط خطوط الدولة القومية National state المحددة تاريخياً وثقافة ولغة .. إلخ، كما لم تكن خطوط هذه الدولة هي خطوط الإمبراطورية التي تتسع فوقها الأقاليم

(1) النساء ، 105 .

ولا تعترف بالحدود لأن الإمبراطورية كان يتزعمها إمبراطور دنيوى يحكم بالبطش والسلاح، إنما كانت الخطوط متجهة مباشرة إلى رسم دولة عالمية يسودها الإخاء والود والمحبة، وتلتزم بالقوانين الإلهية وتدعم مبادئ الأخلاق وتقيم المساواة الحقيقية بين الناس⁽¹⁾ فى الحقوق والواجبات، والتي شرعها مُشرع القانون الذي يعلم مصالح العباد وهو الله تبارك وتعالى.

رسم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) للنسأ أعظم صورة إنسانية بكل ما فى كلمة الإنسانية من معان خالدة⁽²⁾: فالرجل الذى عاش فى بيئة رجعية معلقة على التقاليد العصبية العمياء، يقف أمام كل هذا ليرده إلى الحرية والمساواة، ويعطى فى صراحة تطبيق لما جاء به "كُلُّكُمْ لَأَنَّهُمْ وَأَنَّهُمْ مِنْ تَرَابٍ، لَا فَضْلَ لِعَرَبٍ عَلَى أَعْجَمِي إِلَّا بِالْعَقْلِ"⁽³⁾، وفى ضوء هذه القوة الرحيمة وغيرها من المبادئ، ألقم مجتمعه الإسلامى كنموذج موجه إلى الإنسانية كلها، والعالم كله، فلم يخص قومه بالرسالة، ولم يجعل لهم ميزة على سواهم، بل جعل الناس كلهم

(1) راجع ، د. على عبد المعطى محمد ، د. محمد جلال شرف ، الفكر السياسى فى الإسلام شخصيات و مذاهب ، دار المعرفة الجامعية 2000 ، ص 102 - 104 .

(2) راجع، السعيد الشربيني الشرباصي، مذاهب وشخصيات، القاهرة (د.ت) ص 104 - 105.

(3) رواه الشيخان، البخارى ومسلم فى صحيحيهما، ولترمذى، وابن ماجه، وابى داود فى سننهم.

سواسية، وبينما هو يرسى قواعد هذا الإخاء وتلك المساواة كما ستتطرق به الآية الكريمة، كان للعالم يغشاه كلبوس من النزعات الانفرادية التي تدين بالقوم وبالجنس وبالوطن يا أيها الناس إنما خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم⁽¹⁾. ولم يكن هذا المبدأ مجرد شعارات تردد، تهدف إلى أغراض باطنية أو مطوية، بل هو حقيقة واقعة، ومن الأمثلة الدالة على ذلك أن صحابياً جادل رجلاً زنجياً واحتد عليه حتى قال له في معرض كلامه : يا ابن السوداء، فلما علم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال: له أعيرته بسواد أمه؟ قال : نعم يا رسول الله، فغضب الرسول غضباً شديداً وقال: " طف الصاع، طف الصاع، ليس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل إلا بتقوى الله أو بعمل صالح"⁽²⁾. وقد قرُن هذا الكلام بالتصديق، فتقدم العبيد والموالي الصفوف في كثير من الأحيان كبار الصحابة من القرشيين وغير القرشيين. وعلى ذلك كانت تعاليم الإسلام موجهة إلى تنمية العلاقات الودية بين البشر جميعاً

لقد وضع الإسلام بمبادئه السمحة نظاماً للتعاون والمواساة، نظاماً لم يوجد من قبل، ولا يمكن أن يستغنى عنه البشر في أى عصر من العصور، فلكي تضمن البشرية السعادة والطمأنينة، لا بد من أن

(1) الحجرات ، 13.

(2) رواه ابن ماجه فى سننه، وقال أحمد حديث حسن.

يعطف القوى على الضعيف، ما دامت طبيعة الحياة والمجتمع الذي يعيش فيه بنو البشر قد اقتضت أن يتجاوز القوى والغنى مع الضعيف والفقير، ففي المجتمع تجد البعض يعيش في رفاهية، بينما يعيش البعض الآخر على الكفاف، وتلك هي سنن الخليفة التي لا افتعال فيها، إنما يتسرب الشقاء إلى الناس عندما يعيشون متقاطعين لا يعرف كل منهم إلا نفسه ومطالبه فحسب، مع أن الله عز وجل خلق الناس بعضهم ببعض، وجعل هذا الاختلاط على اختلاف الأحوال اختباراً صعباً ليمحص الله به قلوبهم وإيمانهم بالقضاء والقدر، وليجزى به الشاكر الصبور، ويعاقب الجاحد الجزوع. وفي الإسلام شرائع محكمة لتحقيق هذه الأهداف النبيلة، من بينها تنشئة النفوس على فعل الخير وإسداء العون وصنع المعروف، ونتائج هذه التنشئة السمة لا يسعد بها الضعاف وحدهم، بل يرتد أمانها وأطمئنانها على المجتمع بأسره، بل وعلى الإنسانية كلها.

فالمجتمع الإسلامي مجتمع عالمي⁽¹⁾ بمعنى أنه مجتمع غير عنصري ولا قومي ولا قائم على الحدود الجغرافية، فهو مجتمع مفتوح لجميع بنى الإنسان، دون النظر إلى جنس أو لون أو لغة، بل دون نظر إلى دين أو عقيدة. والإسلام ينفي منذ اللحظة الأولى كل نكرة جنسية أو

(1) سيد قطب، نحو مجتمع إسلامي، دار الشروق، الطبعة الثامنة 1408 هـ - 1988 م ص 92.

عنصرية، فيرد البشرية كلها إلى أصل واحد، ويقرر أن لا فضل لجنس فيها على جنس، ولا ميزة لعنصر فيها على عنصر، ولا لاختلاف الألوان كما أشارت الآية والحديث السابقين.

ونظام العالمية نظام ينادي به الإسلام لا يُحد بأرض أو جنس أو لغة أو لون، فهو قائم على مبدأ الإنسانية العالمية، ولا ينافي القومية، بمعنى حنين الإنسان إلى قومه وإن قصرها على حدودها الفطرية، كما لا ينافي القومية القائمة على حب الوطن والعلم في سبيل إسعاده ورفقيه، دون مساس بمصالح الآخرين ومشاعرهم وحقوقهم، ويؤمن بالاستقلال القومى الذى لا يرغم الإنسان على الاحتجاز فى مناطق ضيقة من أقطار الأرض يصعب اجتيازها والخروج منها إلى الأفق الإنسانى العام، وينكر سيطرة شعب على شعب بدافع من الأنانية والاستعلاء والأثرة⁽¹⁾.

جمع الإسلام قبائل العرب تحت لوائه، وألف بين قلوبهم، وقضى على العصبية الجاهلية، فزالت الحزازات القديمة والثارات التى بين القبائل، فخضعوا لحكم النبى وأوامر القرآن بعد أن كانوا يدينون لرؤساء متفرقين وبذلك قامت فى بلاد العرب حكومة مركزية محترمة عزيزة الجانب، وكان حماس العربى للإسلام وولائه له لا يقل عن حماسه لوثيقه واستبساله فى النود عنها، ومن ثم بذل النفس والنفس فى سبيل

(1) أبو الأعلى المودودى، الإسلام والمدينة الحديثة، طبعة القاهرة 1978، ص 34.

نشر الدين وحمايته حتى دافنت قبائل العرب وأصبحت ترى في الإسلام رمز وحدتها وشعار مجدها، وقد حملهم على الاستماتة في نشر هذا الدين الجديد ما ضمنه لهم من حسن ثواب الدنيا والآخرة⁽¹⁾ قال تعالى :
"ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله"⁽²⁾.

فلقد تخطت القوانين الأخلاقية التي جاء الإسلام بها حدود القبيلة التي ولد النبي (صلى الله عليه وسلم) بين ظهرانيتها فأشعر بلاد العرب كلها معنى جديداً للوحدة، ووضع لها أفقاً للتعاون والولاء أوسع مما عرفته من قبل "إنما المؤمنون إخوة"⁽⁴⁾. وقللت العقيدة ما بين الطبقات والأجناس من فروق، وفي ذلك يقول النبي (صلى الله عليه وسلم):
"اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زيبه .."⁽⁵⁾. ويعلق ول ديورانت على ذلك بقوله⁽⁶⁾: تلك بلا مرأى

(1) حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الإسلام السياسي و الدينى و الثقافى و الاجتماعى ، دار الجيل - بيروت ، مكتبة النهضة المصرية ، ط الرابعة عشر 1416 هـ - 1996 م ، الجزء الأول ، ص 158 .

(2) آل عمران، 169 .

(4) الحجرات ، 10 .

(5) حديث صحيح، رواه البخارى و مسلم فى صحيحهما، والإمام أحمد فى مسنده .

(6) ول ديورانت ، قصة الحضارة ، الهيئة المصرية العامة للكتاب 2001 ، المجلد السابع، عصر الإيمان ، ترجمة محمد بدران ص 65 - 66 .

عقيدة نبيلة سامية ألقت بين الأمم المتباينة المنتشرة فى قارلت الأرض
فجعلت منها شعباً واحداً.

والواقع أن الإجهاز على الاستعمار الرومانى ومحو مظلالمه
وظلماته ما كان يقدر عليه أبداً إلا هذا الجيل الذى رباه محمد (صلى الله
عليه وسلم)، إن للقدرة النفسية والعقلية على المحو والإثبات انتقلت من
صاحب الرسالة العظمى إلى الرجال الذين تبعوه، فإذا هم يغسلون
الأرض من أدرانها لتتسأ عليها أمم من طراز جديد. وقد روى
الشيخان⁽¹⁾ حديثاً يضرب المثل لهذه القدوة الفائقة، فمن أبى سعيد
الخدري عن النبى (صلى الله عليه وسلم) قال: " يأتى على الناس زمان
فيغزوا فنام من الناس، فيقال لهم: فيكم من صاحب رسول الله (صلى
الله عليه وسلم) ؟ فيقولون: نعم ! فيفتح لهم. ثم يأتى على الناس
زمان فيغزوا فنام من الناس، فيقال: هل فيكم من صاحب أصحاب
رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ؟ فيقولون نعم: فيفتح لهم. ثم يأتى
على الناس زمان فيغزوا فنام من الناس فيقال: هل فيكم من صاحب
أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ؟ فيقولون: نعم فيفتح لهم".
وقد كانت الحكمة القرآنية هى التى تولت صيانة المسلمين على النحو
الذى بلغوه، وهذا مثال على ذلك، يقول تبارك وتعالى: " ولا تلقوا
بما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولاً

(1) رواه البخارى ومسلم فى صحيحهما.

ولا تمش في الأرض مرحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولا كل ذلك كان سينة عند ربك مكروها تلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة⁽¹⁾. فهذه الحكمة التي ألفها صاحب الرسالة هي التي جعلت أتباعه ربانيين يدخلون البلاد لحساب السماء لا جريا وراء الحطام، ويحيون لله لا لطبائع الأثرة والاستعلاء⁽²⁾ الباطل على عباد الله.

وحين يزيل الإسلام تلك الحواجز الجغرافية أو العنصرية التي تقوم عليها فكرة الوطن القومي، فإنه لا يلغى فكرة الوطن على الإطلاق، إنه يبقى على المعنى الطيب وحده لهذه الفكرة، معنى التجمع والتآخي والتعاون والنظام، ومعنى الهدف المشترك الذي تلتقى عليه الجماعة من الناس، فيجعل الوطن فكرة في الشعور لا رقعة من الأرض، هذه الفكرة يجتمع في ظلها الناس من كل جنس ولون وأرض، فإذا هم أبناء وطن واحد، وإذا هم إخوة في الله، وإذا هم متعاونون على ما فيه خيرهم وخير البشرية جميعا، وتلك الفكرة هي الإسلام⁽³⁾ وذلك مصداقاً لقوله تعالى: "إنما المؤمنون إخوة"⁽⁴⁾ وقول رسوله الكريم: "المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا"⁽⁵⁾، و"مثل

(1) الإسراء ، الآيات 36 - 39 .

(2) راجع، محمد الغزالي، علل و أدوية، ط الثانية، القاهرة 1405-1984، ص 139- 140 .

(3) سيد قطب ، مرجع سابق ، ص 96 .

(4) الحجرات ، 10 .

(5) رواء البخاري ومسلم في صحيحهما وقال أحمد : حديث حسن .

المؤمنين فى نوادهم وتراحيمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى» (1) .

وتبعاً لإزالة حواجز الجنس واللون واللغة، يزيل الإسلام تلك الحواجز الجغرافية التى تقوم بين شعوب الأرض وتخلق ذلك الشعور القومى الحاد، وتعمل بذلك على خلق المنافسة الخطرة بين القوميات المتباينة، وتؤدى فى النهاية إلى التكالب الاستعمارى، الذى هو فى صميمه استغلال أمة لأمة، أو جنس لجنس، أو وطن لوطن، وبديهي أن الواقع الأول للصراع الاستعمارى فى ذلك العصر الحديث كان هوشعور القومية الحاد، للتمييز بين تلك الحدود الإقليمية، ورغبة كل دولة فى أن تجد الشعب المنعزل الذى تمثله مجالاً حيويّاً لاستمداد الخامات والموارد البشرية، ولتصريف المنتجات والغلات الفائضة. وبديهي أيضاً أن الحروب الحديثة كلها قد قامت على هذا الأساس، وأن الشر الذى أصاب البشرية فى الحربين الماضيتين، والذى يوشك أن يدمرها فى الحرب المقبلة، قد نشأ من ذلك الشعور القومى الحاد، ومن ضعف الروح العالمية والروح الإنسانية (2) التى تحتاجها البشرية جمعاء.

(1) رواء أبو داود، والنسائي، والترمذي فى سننهم .

(2) سيد قطب ، مرجع سابق ص 94 .

فالدين الإسلامى هو آخر الأديان التى أنزلت على الرسل، أنزله الله سبحانه وتعالى على سيدنا محمد (صلى الله عليه وسلم) ليكون نظاماً كاملاً لحياة الفرد وحياة الجماعة. وقد أنزل للناس كافة، ولذلك جاء صالحاً لكل زمان ومكان. يقول جل وعلا: "وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً" (1) جاءت رسالة الإسلام جامعة شاملة، وجاء مالا يختلف باختلاف الزمان والمكان بها مثل العقائد والعبادات والأحكام القطعية واضحة ومفصلة تفصيلاً تاماً بالآيات العديدة الشارحة له وبالسنة النبوية الصحيحة وليس فيه اجتهاد ولا تغيير. أما ما يختلف باختلاف الزمان والمكان فقد جاء يحتاج لاجتهاد العلماء حسب كل عصر. والأمة الإسلامية أمة واحدة يقول الله تعالى: "إن هذه امتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون" (2)، وأمة الإسلام أمة واحدة بمعنى أنها واحدة فى دينها وثقافتها واقتصادها وقواعدها ونظمها الاجتماعية، وواحدة فى مفاهيمها السياسية وغيرها من النواحي الحضارية .

يقول الإمام محمد عبده (3): الإسلام دين هداية وسياسة وحكم، لأن ما جاء من إصلاح البشر فى جميع شئونهم الدينية، ومصالحهم الاجتماعية والقضائية يتوقف على السيادة والقوة، والحكم بالعدل، وإقامة

(1) سبا ، 28 .

(2) الأنبياء ، 92 .

(3) محمد رشيد رضا، تفسير المنار للإمام الشيخ محمد عبده، مطبعة المنار القاهرة 1346هـ - 1927، جـ 11، ص 264.

الحق، والاستعداد لحماية الدين والدولة، فهو لم يأت محمداً طقوساً تنظم المبادلات وعلاقة الإنسان بربه فقط، أو نظاماً مبنياً لقواعد الأخلاق والسلوك فحسب كما جاءت شرائع أخرى سابقة.

فإذا تأملنا الرسائل السابقة على الإسلام، لم نجد فيها العناصر والمقومات التي من الممكن أن تضمن البقاء لأى منها، أو تنفع الناس إلى التمسك بها، حيث لتسمت هذه الرسائل بالمحدودية فى المنهج وبالأطر الزمانية والحدود المكانيّة، مما يعوق فاعليّة انتشارها وخلودها وعالميّتها. وكلما جاء رسول كان يبشر برسالة تأتي من بعده، وكانت الرسالتان الأخيرتان على يقين من مجيئ خاتم الأنبياء والمرسلين الذى يرسى قواعد الحياة على أساس متين، ومن هنا وجدت البشارات بمحمد (صلى الله عليه وسلم) فى كتب اليهود والنصارى. "وإذا قال عيسى بن مريم يا بنى إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد"⁽¹⁾. "الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجنونه مكتوباً عندهم فى التوراة والإنجيل"⁽²⁾ وقد دل وجود هذه البشارات، على أن هذه الرسائل السابقة لم تحمل العناصر التى تضمن لها الاستمرارية والعالميّة، التى هى من صميم رسالة الإسلام، والله عز وجل من رحمته ورعايته للبشر، أراد أن يقدم

(1) الصف ، 6 .

(2) الأعراف ، 157 .

لهم كل ما يحتاجون إليه من تعاليم تحقق للإنسان ما يكفل له الحياة الكريمة على كل المستويات الفردية والاجتماعية (1).

فشريعة الإسلام (2): هي شريعة الخلود، باقية إلى قيام الساعة، لا يطرأ عليها نسخ أو تغيير. ولذلك وجب أن تكون وافية بجميع الأحكام والقوانين التى تحتاج إليها الأمم فى تدبير شئونها، وتنظيم حياتها، صالحها لمسايرة هذه الحياة فى جميع تطوراتها ومراحل تقدمها ورقعتها، تزودها فى كل عصر وفى كل جيل بما يكفل لها السعادة ويسبغ عليها السلام والأمن.

والعقيدة اليهودية على منبيل المثال - تتميز بأن المطلق فيها ذاتى، فى حين أن المطلق بطبيعته شامل وعالمى، ويتخطى حدود الزمان والمكان، لأنه لو تقيد بها لفقد إطلاقه، ولكن مطلقات اليهود مقصورة عليهم وحدهم، ولذا فهى تكتسب طابعاً قومياً، فيصبح المقدس - المطلق - هو النسبى القومى، واليهود لا يعتبرون أنفسهم جماعة عقائدية فحسب، وإنما جماعة " قومية " أيضاً لها لغتها الخاصة، وتراثها العقائدى القومى الخاص. وعبر التاريخ كانت الأقليات اليهودية

(1) راجع ، سليمان الخطيب ، أسس مفهوم للحضارة فى الإسلام ، الزهراء للإعلام العربى ، ط الأولى 1986 ، ص 202 - 203 بتصرف.

(2) د. عبد الرحمن تاج الدين، الميضية الشرعية والفقه الإسلامى، طبعة القاهرة 1952، ص46.

المتناثرة " خاصة فى أوروبا " ترى أن نعمة رابطة عرقية أو قومية تربطها، ونعمة أفكاراً عقائدية يهودية أخرى مثل فكرة " الشعب المختار " أو الإيمان بأن الشعب اليهودى شعب مقدس، ساهمت فى تعميق عزلة اليهود، حتى أن الدارس لطقوس العقيدة اليهودية يجد أنها تنمو بشكل حاد نحو تأكيد الانفصال عن الأغيار، لأنهم رأوا خصوصية الإله " يهوا " على أبناء اليهود، وأن ولاءهم لهذا الإله، لا يمكن أن يشركهم فيه غيرهم، وتوارثوا هذه العصبية على مر الأجيال، حتى وصل بهم الأمر إلى اعتبار غير اليهودى، أمياً نسبة إلى العامة لا الخاصة (1) الذين يمثلونها هم وحدهم .

ألم يلبث نوح عليه السلام تسعة قرون ونصف ليصلح قومه دون جدوى ؟ ألم يخلف موسى عليه السلام فى قومه نحو ثلاثمائة نبي ظلوا كذلك ألف عام ليصلحوا بني إسرائيل، فلما تعذر صلاحهم تحولت رسالات السماء عنهم إلى الأبد ؟ لكن محمد (صلى الله عليه وسلم) بعناية الله استطاع أن يغير الجزيرة العربية تغييراً حاسماً، وخلال ربع قرن أو أقل تبدلت الأرض غير الأرض، فإذا البقاع التى ظلت دهرأ عطشى استحالت إلى حضارة تفيض بالحياة والعطاء والعدالة والرحمة، وإذا أبناء البوлады يعلمون أبناء روما وأثينا والمدائن حقوق الإنسان، ومعالم الحضارة، وضوابط المعرفة. فلقد غير الإسلام العرب فى فترة قصيرة

(1) راجع سليمان الخطيب ، أسس مفهوم الحضارة فى الإسلام ، ص 203 - 204 .

ثم غيروا العالم بعد ذلك تغييراً جذرياً، ولم يكن لهذا التحول الشامل أداة إلا الأسوة الحسنة. قال مالك بن أنس: "بلغني أن النصاري كانوا إذا رأوا الصحابة رضى الله عنهم الذين فتحوا الشام يقولون: والله لهؤلاء خير من الحواريين" (1).

ولكن الحق بالنسبة لجميع الشرائع واحد وهو الإيمان، والقضية الأساسية مشتركة: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والقيم الأخلاقية واحدة: التمسك بالحلال وترك الحرام وفعله، ومن الأدلة على أن دين الأنبياء واحد ما يلي (2):

قال الإمام أحمد: قال يهودى لصاحبه: أذهب بنا إلى هذا النبي حتى نسأله عن هذه الآية: "ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات" فقال: لا تقل له شيئاً، فإنه لو سمعك لصارت له أربع أعين، فسألاه: فقال النبي (صلى الله عليه وسلم): لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرفوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا تسحروا، ولا تأكلوا الربوا، ولا تمشوا ببرئ إلى ذي سلطان ليقتله، ولا تغدقوا محصنة، وأنتم يا معشر يهود عليكم خاصة: أن لا تدعوا في السبت. قال: فقبلاً يديه ورجليه، وقالوا: نشهد أنك نبي، قال الرسول (صلى الله

(1) راجع محمد الغزالي، علل وأدوية، ص 135 - 139.

(2) راجع، عصام الدين محمد على، جنود الحضارة الإسلامية، دار المعرفة الجامعية، 1983، ص 166 وبعدها.

عليه وسلم): فما يمنعكما أن تتبععتي ؟ قالوا: إن داود عليه السلام دعا أن لا يزال من ذريته نبي، وإنا نخشى أن أسلمنا أن تقتلنا يهود⁽¹⁾. والجواب الأخلاقي والاجتماعي، لدى أهل الكتاب جميعاً واحدة، لأنها منزلة من عند الله سبحانه وتعالى ولا خلاف فيها أو بينها، وإنما يأتي الخلاف من جود وإنكار أتباع الأنبياء الذين سبقت شرائعهم الشريعة الخاتمة وكلها جاءت بالحق الظاهر يقول تعالى: "الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون"⁽²⁾.

وفي آخر السفر الخامس، وهو آخر التوراة، يُذكر أن الله تعالى جاء طور سيناء، وأشرق من ساعير، واستعلن من جبال فاران وظهر من ربوات قدسه: عن يمينه نور، وعن شماله نور، عليه تجتمع الشعوب. أي أن أمر الله تعالى وشرعه جاء من طور سيناء وهو الجبل الذي كلم موسى عليه السلام عنده وأشرق من ساعير: وهي جبال بيت المقدس المحلة التي كان بها عيسى بن مريم عليه السلام. واستعلن أي

(1) رواه الترمذي، و التستلي، و ابن ماجه، و ابن جرير، و الحاكم، و البيهقي، و قال الترمذي حسن صحيح.

(2) الأعراف 157.

ظهر وعلا أمره من جبال فاران، وهى جبال الحجاز، ولم يكن ذلك إلا على لسان محمد (صلى الله عليه وسلم)، فنكر الله سبحانه وتعالى هذه الأماكن الثلاثة على الترتيب الزمانى فى الحدوث: محطة موسى، ثم موطن عيسى ثم بلد محمد وأقسم تعالى بثلاثتها: "والتين والزيتون" أى محطة بيت المقدس، حيث كان عيسى عليه السلام. "وطور سينين" وهو: الجبل الذى كلم الله موسى عنده. "وهذا البلد الأمين" وهو البلد الذى ابتعث منه محمد (صلى الله عليه وسلم). وبذلك ينسخُ الله سبحانه وتعالى الشرائع بالشرعة الإسلامية الجامعة، ويلقى إلى نبيه بعلوم ومعارف عن شرائع الأولين لتكتمل له صفة الجمع بين هذه الأمور كلها، وليتمكن من الرد على المكذبين والمنكرين عن يقين ودراية.

وفى "زبور" داود عليه السلام صفة هذه الأمة المسلمة وفيه مثل ضرب لمحمد (صلى الله عليه وسلم) بأنه "خاتم النبية" ولقد ورد هذا الحديث فى الصحيحين⁽¹⁾: "متلى ومثل الأنبياء قبلى كمثلى رجل بنى داراً فأكملها، إلا موضع لبنة، فجعل الناس يطوفون بها ويقولون: هلا وضعت هذه اللبنة؟"

إن الإسلام ينادى بنفسه رسالة عالمية للبشر كافة، فلم يجئ محمد (صلى الله عليه وسلم) رسولاً لقريش ولا لعرب الجزيرة، ولا للجنس السامى - كما جاء للمسيح (عليه السلام) لهداية خراف بنى

(1) رواه البخارى ومسلم.

إسرائيل الضالة - كما قال - أما محمد (صلى الله عليه وسلم) فقد أرسل محمد إلى البشر كافة في أقطار الأرض جميعاً كما قال الله تعالى: "وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً" (1). والإسلام يعد نفسه خيراً وبركة ورحمة للناس جميعاً: "وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين" (2). "إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم" (3)، فتبعاً لنظرة الإسلام الإنسانية، فإنه يريد للبشرية كلها أن تنعم بخيره ورحمته وهدايته، ولا يريد أن يكون هذا وفقاً على قوم أو جنس، على طريقة اليهود مثلاً .

ومن هنا يقرر الأخوة الإسلامية التي تقوم مقام الجنس ، بل مقام الدم ومقام النسب: "ولا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم" (4)، و"قل إن كان آباؤكم، وأبنائكم، وإخوانكم، وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتمسكوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين" (5). ويقول الرسول (صلى الله عليه

(1) مآ 28 .

(2) الأنبياء 107.

(3) المجادلة 22.

(4) المجادلة ، 22 .

(5) التوبة ، 24 .

وسلم): " إن من عباد الله لأتسأ ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم
الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله تعالى، قالوا: يا رسول
الله تخبرنا من هم ؟ قال: " هم قوم تحابوا بروح الله بينهم على غير
أرحام بينهم، ولا أموال يتعاطونها، فوالله عن وجوههم لنور، وإنهم
لعلى نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس " (1) .

ففى المجتمع المتحاب بروح الله، الملتقى على شعائره، يقوم
أخاء العقيدة مقام أخاء النسب، وربما طغت رابطة الإيمان على رابطة
الدم، والحق أن أواصر الأخوة فى الله هى التى جمعت أبناء الإسلام
أول مرة، وأقامت دولته، ورفعت رايته، وعليها اعتمد رسول الله (صلى
الله عليه وسلم) فى تأسيس أمة صابرت هجمات الوثنية الحاقدة وسائر
الخصوم المتربصين، ثم خرجت بعد صراع طويل وهى ربيعة العماد
وطيدة الأركان (2).

والإخاء الإنسانى من أنواع اليسر، حيث إن اليسر فى الإسلام له
دلالات متنوعة، فالبر يأتى بمعنى الصلة، والرحمة، يقول الله تعالى :
" لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم
أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين إنما ينهاكم الله عن

(1) أخرجه أبو داود فى سننه .

(2) محمد الفزالى ، خلق المسلم ، طبعة القاهرة (دت) ، ص 176 .

الذين قاتلوكم فى الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون" (1).

لقد بين الله سبحانه وتعالى للمؤمنين فى هاتين الآيتين القاعدة التى يسيرون عليها فى مودتهم وصلاتهم، وفى عداوتهم ومقاطعتهم لغير المسلمين، فهما يرسمان المنهج الذى يجب أن يسير عليه المسلمون مع غيرهم، وهو أنه من لم يقاتل المسلمين من الكفار، ولم يعمل أو يساعد على إلحاق الأذى والضرر بالمسلمين، فلا بأس من بره وصلته وإحسان معاملته وتكريمه، والقضاء إليه بالعدل، وعدم الجور عليه فى حكم من الأحكام، أما من قاتل المسلمين أو حاول إيذاءهم، أو ساعد وعاون الأعداء على قتال المسلمين أو إخراجهم من أرضهم، أو إلحاق الضرر بهم، فعلى المسلمين أن يقطعوا صلتهم بهم، وأن يتخذوا جميع الوسائل لردعهم وتكليبهم حتى لا يتجاوزوا حدودهم مع المسلمين، وأن من يبرهم من المسلمين ويصلهم - وهم على تلك الحالة - فقد ظلموا أنفسهم ظلماً شديداً يستحقون بسببه العقاب الذى أوضحه الله جل وعلا فى كتابه.

ومن ثم فإن هذه المبادئ الإسلامية فى المعاملات البشرية، تتعارض مع مبدأ صراع الطبقات تعارضاً شديداً، هذا المذهب الذى يقوم على بحث الحق والكرامية فى نفوس العمال ضد أصحاب العمل

(1) المتحنة ، 8-9.

وفى نفوس الأميين ضد المتقنين، وفى نفس كل خامل ضد النابهين، وفى نفوس العاطلين ضد العاملين، والمذهب الذي يثير اضطراباً فى جو العمل، وفى جو الطلبة، وفى جو النقابات، إنما هو مذهب يتعارض حزبياً مع الجو الإسلامى، ذلك للمذهب الذى يتعارض مع مبادئ الإخاء الإنسانى كما يجسدها الإسلام الحنيف⁽¹⁾.

ومما اتخذته الإسلام لصيانة الأخوة العامة، ومحو الظروف المصطنعة، تأكيد التكافؤ فى الدم والتساوى فى الحق وإشعار العامة والخاصة بأن التفاخر بالإنسان باطل، فما يفضل أحد صنوه إلا بميزة يحرزها لنفسه بكد وجهده، فمن لا امتياز له بعمل جليل لم ينفعه إسلامه ولو كانوا ملوك الآخرة. فعن أبى هريرة، قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) " إذا كان يوم القيامة أمر الله منادياً ينادي: ألا إني جعلت نسباً وجعلت نسباً فجعلت أكرمكم أتقاكم فأبيتم إلا أن تقولوا: فلان بن فلان فالיום أرفع نسبي وأضع أنسابكم "⁽²⁾ وهذا مصداق قوله تعالى: " فإذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون " فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم فى جهنم خالدون "⁽³⁾.

(1) على جريشة ، نحو نظرية للتربية الإسلامية، ط أولى ، القاهرة 1986، ص 27.

(2) رواه الترمذى فى سننه.

(3) المؤمنون ، 101 - 102 .

وقد حارب الإسلام هذه الأثرة الظالمة بالأخوة العادلة وأفهم الإنسان أن الحياة ليست له وحده وأنها لا تصلح به وحده، فهناك أناساً مثله، أن ذكر حقه عليهم ومصلحته عندهم، فليذكر حقوقهم عليه ومصلحتهم عنده، وتذكر ذلك يخلع المرء من أثرته الصغيرة، ويحملة على الشعور بخيره حين يشعر بنفسه، فلا يتريد ولا يفتات ... وحيث إن أعباء الدنيا جسام والإنسان وحده أضعف من أن يقف طويلاً تجاه هذه الشدائد، فإنه من العقل أن يلجأ لإخوانه لكي ينجده في الوصول إلى مقاصده ولذا قيل: المرء قليل بنفسه كثير بإخوانه⁽¹⁾.

ومن ثم كانت الأخوة الخالصة نعمة مضاعفة، لا نعمة التجانس الروحي فحسب، بل نعمة لتعاون المادى كذلك، وقد كرر الله عز وجل: "واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة إخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها"⁽²⁾.

والإسلام يحرص على التمييز بين المسلمين ولكن في المراتب والدرجات لا بحسب الأوضاع الاجتماعية أو الاقتصادية أو الجنسية، بل بحسب التقوى وحدها: "يأبها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم

(1) محمد الغزالي ، خلق المسلم ، ص 171 - 173 بتصرف.

(2) آل عمران ، 103.

خبير⁽¹⁾. ومن ثم فلا يوجد تمييز بين أبيض وأسود وأصفر، وفي هذا شجب للتمييز العنصرى وإعلاء لقيمة الإنسان. ويعتبر الإسلام أول دين سماوى يحمل راية استنكار التمييز العنصرى بين البشر. ويقول البعض إنه إذا كان الإسلام يسوى بين الناس ولا يتميز فيه أحد على الآخرين إلا بالتقوى، فكيف رضى عن استمرار نظام الرقيق أثناء حكم الإسلام؟ والجواب على هذا أن نظام الرقيق كان معترفاً به فى العالم كنظام اقتصادى لا يستطيع الإسلام أن يبطله مباشرة، وإلا وضعت عقبات فى طريق الدعوة الإسلامية الأولى، ولكن الإسلام مع ذلك قد حرص على إشاعة نظام عتق العبيد، وفك رقابهم فى كل مناسبة وتحريرهم من أسر الكفار لهم ثم عتقهم. وهذا يعنى أن الإسلام لم يكن يرضى عن استعباد الإنسان لأخيه الإنسان. وقد رفض أيضاً فكرة التمايز الطبقي فتعاليم الإسلام ترفض استعلاء طبقة على أخرى، وتَحَكُّمُ فئة فى المجتمع أو فى نظام العمل، فقد أصبح الجميع فى ظل الإسلام بنعمة الله إخواناً .

إن النظرة الكلية للإسلام⁽²⁾ عن الحياة تهيئنا إلى أنه يعد الحياة الإنسانية وحدة. وحدة من ناحية الزمن، متماسكة الحلقات، متكرجة الخطوات، متضامنة الأجيال، متعاقبة الأطوار: " كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم، ثم يميتكم ثم يحييكم، ثم إليه ترجعون " ⁽³⁾،

(1) للحجرات ، 13 .

(2) سيد قطب ، السلام العالمى و الإسلام ، الطبعة التاسعة ، دار الشروق ، 1409 هـ - 1989

، ص 167 .

(3) البقرة ، 28.

ووحدة من ناحية الفطرة، متماسكة النوازع والأشواق، ممتزجة المادة والروح، قابلة للارتفاع إذا حُسن توجيهها وتركيبها، مستعدة للهبوط إذا ساء التوجيه والقيادة: " ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها، قد أفلح من زكّاها وقد خاب من نساها " (1).

وصورة السلام في الإسلام التي تقوم على تلك النظرة الكلية الأولى تهدينا إلى أن الإسلام يعد البشرية كلها بشرية واحدة، ويعد الدين كله ديناً واحداً، ويعد المؤمنين كلهم أمة واحدة، ويعد الإسلام هو الصورة الأخيرة والنهائية لهذا الدين الواحد، فهو يصدق ما تقدمه، ويهيمن عليه لأنه الصورة النهائية له: " وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه " (2). والمسلمون إذن مكلفون بتبعات إنسانية تجاه هذه البشرية بحكم وصايتهم هذه عليها، ووصاية كتابهم على كتبها. هم مكلفون أن يحققوا في الأرض ذلك السلام الذي تتمثل خطواته في الضمير والبيت والمجتمع، ويقوم على أسس ومبادئ من أفراد الله سبحانه بالألوهية وبالربوبية وبالحاكمية، ومن العدل والمساواة والحرية، ومن ضمانات الحياة القانونية والمعيشية، ومن منع للبغى وإزالة الظلم، وتحقيق التوازن الاجتماعي،

(1) الشمس ، آيات 7 : 10 .

(2) المائدة ، 48 .

والشكافل والتعاون، وإزالة أسباب الفرقة والخصام والنزاع بين الأفراد وبين الجماعات⁽¹⁾ المحلية منها والعالمية.

وقد جاء الإسلام جامعاً لكل شيء من شئون الدنيا والآخرة، وذلك مصداقاً لقوله تعالى: «ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء»⁽²⁾، وقول النبي (صلى الله عليه وسلم): «تركتم فيكم ما إن تمسكتم به فلن تضلوا أبداً أمراً بيناً، كتاب الله ومنتهى»⁽³⁾. وفي ذلك ما يوضح⁽⁴⁾: أن الإسلام جاء نظاماً وحكماً كما أنه عقيدة وعبادة. وهناك شبه إجماع بين علماء الإسلام وبين المستشرقين الذين درسوا الإسلام وفقهوه على أن الإسلام يتضمن نظاماً كاملاً للحكم، ينظم بمقتضاه شئون الحياة من سياسية واجتماعية وتشريعية واقتصادية، كما يبين أصول المعاملات والعلاقات بين الأفراد وبين الدول.

وهناك مجموعة من الآيات تحض على رعاية المجتمع الإسلامي وأفراده وتضع الخطوط العريضة للتكافل الاجتماعي باعتبار أن المسلمين أمة واحدة متماسكة كالبنين المرصوص يشد بعضه بعضاً.

(1) سيد قطب، السلام العالمي والإسلام، ص 168.

(2) للنحل، 89.

(3) رواه مسلم، وأبو داود في سننه.

(4) د. عبد الحليم حسن العيلي، الخريبات العامة في الفكر والنظام السياسي في الإسلام، دار الفكر العربي 1403هـ-1983م، ص 150.

وقد ترددت هذه المعانى الإنسانية والاجتماعية العظيمة فى معظم آيات القرآن وجاءت فى نصوص الدعوة للإسلام كالحض على إطعام المسكين والرأفة باليتيم ورعاية الجار، وكذلك احترام حقوق الوالدين. وقد ظهرت صورة التكافل الاجتماعى مشرقة وضاحة فى فريضة الزكاة، وهذه غير الإحسان العفوئ، إذ أن الزكاة فى الإسلام إنما يتم توزيعها عن طريق بيت المال .

ولكن هذا الدين - مع هذا كله - لم يتعسف الأمور، ولم يكلف المسلمين إكراه غيرهم على اعتناق عقيدتهم، بسبب أنها الصورة الكاملة الشاملة الصادقة لدين الله الواحد فى الأرض: " لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغي " (1)، إنما كلفهم بحماية المؤمنين حتى لا يفتنوا عن دينهم، وكف القوة عنهم بالقوة. لأن الدعوة بالحسنى هنا لا تجدى، وليس هذا مكانها. وهذا هو ما يطلق عليه فى الإسلام " الجهاد فى سبيل الله " أى الجهاد لتحقيق ربوبية الله للعباد لتكون كلمة الله العليا، لا إكراه الناس ليكونوا مسلمين بل إتاحة الفرصة لهم ليتخلصوا من ربوبية الطواغيت، ويستمتعوا بالعدل المطلق الذى يريده الله لهم: " الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الطواغيت " (2) . وذلك مفرق الطرق بين الجهاد فى سبيل الله والجهاد فى سبيل الشهوات.

(1) البقرة ، 256 .

(2) النساء ، 76 .

ويتضح المعنى الحقيقي للجهاد في الاسلام من الوقوف على مجال العلاقات الدولية بين الدولة الإسلامية والدول الأخرى حيث تقوم هذه العلاقة على السلام وحسن الجوار والمعاملة الطيبة واحترام الحقوق والمواثيق الدولية ونبذ الحرب والعدوان إلا في حالة الدفاع عن زمام الأمة الإسلامية ورد الاعتداء الموجه إليها، وقد جاء في الذكر الحكيم قوله تعالى: " وإن احداً من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون " (1). ومعنى ذلك أن تحافظ عليه ويكون أمانة في عنقك حتى يغادر حدود الدولة الإسلامية إلى مكان يأمن فيه على نفسه. ومن الواجب شرعاً أن يتكاتف المسلمون في الدفاع عن حدود الأمة الإسلامية وحماية المستضعفين من المسلمين الذين لا يستطيعون رد العدوان وتقليم أظافر البغاة والمهاجمين للإسلام، يقول الله عز وجل: " وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين " (2).

وتقوم علاقة الدول الإسلامية بغيرها على أساس البر والعدل في المعاملة استناداً إلى قوله تعالى: " لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين " (3)، وهذه الآية تعني أننا يجب أن نتبع سياسة حسن

(1) التوبة ، 6.

(2) البقرة ، 190 .

(3) المتحنة ، 8 .

الجوار واحترام المعاهدات بين دولة الإسلام والدول التي لا تعتدى عليها، فالإسلام لا يبغي بالحرب إلا إحقاقاً للحق، فليس من أغراضه إحراز نصر وسيطرة على الآخرين، يقول الله عز وجل: "الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور" (1) فإذا وقعت الحرب للدفاع عن الأمة الإسلامية، فإن قوة المواجهة من العدو هي التي تكون هدفاً للقوات الإسلامية الضاربة، وليس جموع الشعب المسالم الأعزل، فقد كان النبي (صلى الله عليه وسلم) إذا عين أميراً على جيش أو على سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ويمين معه من المسلمين خيراً، ثم يقول: "اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر ولا تفلوا ولا تغفروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً" (2) .

ولعله من هذا المنطلق كان غضب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حين رأى بعض الأطفال من بين القتلى بعد إحدى الغزوات، فقال: " ما بال قوم تجاوز بهم القتل حتى قتلوا الذرية، ألا لا تقتلوا الذرية، ألا لا تقتلوا الذرية، ألا لا تقتلوا الذرية" (3). ويلخص خليفة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أبو بكر الصديق أخلاقيات الحب في الإسلام في توبيعه لجيش أسامة بن زيد قائلاً: "يا أيها الناس قتلوا

(1) الحج ، 41 .

(2) رواه البخاري في صحيحه .

(3) رواه أبو داود، وابن ماجة في سننهما.

أوصيكم بعشرة فاحفظوها عنى : " لا تخونوا، ولا تغلوا، ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا طفلاً صغيراً، ولا شيخاً كبيراً، ولا امرأة، ولا تعقروا نخلاً ولا تحرقوه، ولا تقطعوا شجرة مثمرة، ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيراً إلا لمأكله، وسوف تمرّون بأناس قد فرغوا بأنفسهم فى الصوامع فدعوهم وما فرغوا بأنفسهم فيه، وسوف تقدمون على قوم يأتونكم بآنية فيها ألوان الطعام، فإذا أكلتم منها شيئاً بعد شيء، فاذكروا اسم الله عليه..."⁽¹⁾

وفى الحرب طالب الله رسوله بالاستجابة إلى السلام فور أن يجنح له العدو⁽²⁾؛ ويقول عز وجل: " وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله "⁽³⁾ وهذا يدل ويبين أن الإسلام يقدر السلام ويدعوه ويحبه فى قلوب المسلمين إلا أن القرآن الكريم لم يترك الأمر كله ليكون سلاماً وأمناً، إذ لو اقتصر الأمر على ذلك لطمع طامع فى المسلمين، وقد يعتدى عليهم معتدى أو يظنهم البعض ضعفاء غير قادرين. ولهذا طالب القرآن بأن تكون دولة الإسلام هى دولة الأكراب وأن تتخذ دولة الإسلام من القوة السبيل إلى إقرار السلام، فإن أعتدى على دين الله أو على الإسلام أو على المسلمين فهنا ينقلب الأمر إلى قوة

(1) حسين فوزى النجار، الإسلام والسياسة، القاهرة (د.ت)، ص 242.

(2) د. على عبد المعطى محمد، فلسفة السياسة بين الفكرين الإسلامى والعربى دار المعرفة الجامعية 1998، ص 278.

(3) الأنفال، 10.

.. وقوة مدمرة. مصداقاً لقوله تعالى: واعدوا لهم ما أستطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم (1).

وهذه الخطوط تصور طبيعة السلام العالمى فى الإسلام (2) فليس هو سلاماً بالمعنى الضيق أى تجنب القتال بأى ثمن، وأياً كانت الأسس التى يقوم عليها ترك القتال. إن هنالك سلاماً رخصية، هى السلم التى تقام على حساب البشرية، وعلى حساب المبادئ العليا للإنسانية، كما أرادها الله فى الأرض لبنى الإنسان، وهذه السلم التى يحذر الله المسلمين منها: " فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم " (3) الأعلون لأنكم تمثلون الصورة العليا للحياة، والتى لا بد لها من النصر حين يؤمن الناس بها لأنها من كلمة الله: " إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم " (4) .. " ولينصروا الله من ينصره، إن الله لقوى عزيز. الذين إن مكناهم فى الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور " (5) .

(1) الأنفال ، 60 .

(2) سيد قطب ، المرجع السابق ، ص 172 - 173 .

(3) محمد ، 95 .

(4) محمد ، 7 .

(5) الحج ، آيات 40 ، 41 .

ويتميز الإسلام بميزة هامة تميزه كدين إلهي للناس كافة من ناحية، وترتبط بطبيعة السلام العالمي فيه، ألا وهي روح "السماحة" التي تعنى الود والتراحم بين المسلمين بعضهم بعضاً، وبين بنى البشر جميعاً.

وإذا كانت السماحة منهج قرآني واضح المعالم، فإنها أيضاً كانت أحد أبرز صفات النبي (صلى الله عليه وسلم)، ومن المواقف الدالة على ذلك قوله (صلى الله عليه وسلم) لمن أخذته هيبة فارتعد : "هون عليك فلست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد"⁽¹⁾. وكان النبي (صلى الله عليه وسلم) إذا استقبل الرجل فصالحه لا ينزع يده من يده حتى ينزع الرجل. وكان (صلى الله عليه وسلم) إذا جلس بين أصحابه يختلط بهم كأنه أحدهم "ليأتى الغريب فلا يرى أيهم هو حتى يسأل عنه حتى طلبوا إليه أن يجلس مجلساً يعرفه الغريب، فبنوا له مكاناً من طين فكان يجلس عليه"⁽²⁾. ويضرب الرسول (صلى الله عليه وسلم) أروع مثل للسماحة النادرة عندما عفى وأصفح عن هند بنت عتبة- زوجة أبو سفيان بن حرب- المحرصة على قتل عمه حمزة بن عبد المطلب، وأكلة كبده. ففي يوم فتح مكة للمبين تأتت النساء لمبايعة الرسول (صلى الله عليه وسلم) وهند بنت عتبة متخفية في وسطهن، إلا

(1) أخرجه الحاكم من حديث جرير.

(2) أخرجه أبو داود والبيهقي.

أنه (صلى الله عليه وسلم) أدركها، وأدركت هي بفطرتها مدى السماحة التي في نفسه (صلى الله عليه وسلم)، إذ وقف بينهما يأخذ الموثيق والعهود: ألا يسرقن، ألا يزني، ألا يقتلن أولادهن ... وكانت هند تتحين الفرصة لبدء الحديث تمهيداً لمصالحتها، فلما قال : " ألا يزني، " قالت : وهل تزني الحرة. ولما قال : " وألا تقتلن أولادكن، " قالت له في مزاح أريب: إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قد كفاهن بنفسه عبء ذلك إذ قام بقتل نوبين في معركة بدر قبل ذلك بالفعل. فضحك رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وقال: "إنها هند بنت عتبة"، وبمجرد أن رأته ضحكته حتى طلبت غفوه، فعفى عنها وسامحها.

أي سماحة تلك التي تجعل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يصفح عن من أغرت أحد عبيد قريش بقتل عمه حمزة بن عبد المطلب في موقعة أحد، ثم لم تكف بذلك، بل تمزق أحشاءه وتخرج كبده وتضعها بين فكيها طاحنة إياها بمنتهى الشراسة، إنها سماحة الإسلام!

ففي روح الإسلام من السماحة ما لا يملك منصف أن ينكره أو يرواغ فيه، وهي سماحة مبذولة للمجموعة البشرية كلها لا لجنس فيها، ولا لأتباع عقيدة معينة، إنما هي للإنسان بوصفه إنساناً. فعندما يؤدي الإسلام واجبه في هداية البشرية وينهض بتكليفه في دفع الظلم والفساد عنها، لا تبقى له سلطة تسفيعية على فرد أو قوم، ولا تبقى في صدره إحنة على طبقة أو جنس. وهي روح تمكن له من إقرار السلام في

الأرض، ومن تأليف الأجناس والألوان، ومن إشاعة السماحة والود والترحام بين بنى البشر، ومن تنقية جو الحياة من سموم التحاسد الفردى، والتطاحن الطبقي، والتناحر العنصرى كما تمكنه من كف الحروب والمجازر التى تقوم على تلك الأسباب، وعلى الرغبة فى الفتح والتوسع لمجرد الاستغلال المادى أو العظمة الكاذبة. وفى مبادئ الإسلام العامة ما يصور هذه الروح الإنسانية الخالصة⁽¹⁾ "ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتى هى أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذى أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون"⁽²⁾، وعن جابر بن عبد الله قال: "مرت بنا جنازة فقام النبى وقمنا فقلنا يا رسول الله: إنها جنازة يهودى، فقال: أوليست نفسها ؟ إذا رأيتم الجنازة فقوموا"⁽³⁾. وبهذه السماحة الخالصة سار خلفاء الرسول (صلى الله عليه وسلم) وسار المسلمون فى الغالب، فلم يتدد إلا فلتات عابرة من التعصب فى غير واجب دينى، وفى غير ظلم يدفع أو فساد يرفع، وقد وقعت على أيدى أناس لا يعدون ممثلين للإسلام ولا فاهمين لمبادئه العليا وروحه الإنسانية.

رأى عمر شيخاً ضريراً يسأل على باب، فسأل، فعلم أنه يهودى، فقال له: ما ألجأك إلى ما أرى ؟ قال: الجزية والحاجة

(1) سيد قطب ، السلام العالمى و الإسلام ، ص 177 - 178 .

(2) المنكبروت 46 .

(3) رواه أحمد فى مسنده ، ولترمذى فى سننه .

والسن، فأخذ عمر بيده، وذهب به إلى منزله، فأعطاه ما يكفيهِ ساعتها، وأرسل إلى خازن بيت المال: " انظر هذا وضرباءه، فوالله إن أنصفناه ما أكلنا شبيبته، ثم نخله عند الهرم. " إثمنا الصدقات للفقراء والمساكين". وهذا من مساكين أهل الكتاب. ولما سافر عمر إلى دمشق مر بأرض قوم مجنومين من النصاري، فأمر أن يُعطوا من الصدقات وأن يُجرى عليهم القوت. فهذه الروح السمحة هي التي اجتذبت الناس إلى الإسلام، ويسرت له أن ينساح في الأرض بتلك السرعة العجيبة الخارقة، فقد كان الناس يفرون إليه من الاضطهادات الدينية والعنصرية السائدة حينذاك، وهم يجدون فيه السماحة والعدالة والمساواة .

وترتبط بسماحة الإسلام فضلية جد عظيمة، ألا وهي فضلية احتمال الأذى والعفو عن المسيء والتخلي بالحلم. فلقد اختص الله سبحانه وتعالى بعض الفضائل ليجزل لصاحبها الجزاء، ترغيباً للناس على فعلها، وحثاً لهم على التمسك بها، والعمل على انتشارها في المجتمع، بل وفي العالمين، وذلك لما لها من خير عظيم يعم أثره على صاحبها وعلى المجتمع.

إن الحلم واحتمال الأذى والعفو عن المسيء من وسائل رضا الله ومغفرته، ولهذا يأمرنا، تبارك وتعالى، بالعفو والصفح عن المسيء، فيقول: " وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم ⁽¹⁾ ". وقد كان

(1) النور، 22.

الرسول (صلى الله عليه وسلم) في حياته مثلاً أعطى في هذه الناحية، ولا عجب، فقد كان ينبغي أن يكون القوة المتلى لأصحابه ولأمته جميعاً في كل خلق جميل محمود، وهو الذي أمره الله بقوله: "فاصفح الصفيح الجميل"⁽¹⁾.

تقول السيدة عائشة رضي الله عنها: "ما انتقم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لنفسه من شيء قط، إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله تعالى"⁽²⁾. فهناك حالات كثيرة لا يجوز فيها العفو والصفح عن المسيء، يمكن أن نشير إلى بعضها فيما يلي⁽³⁾:

الأولى: أن يكون المعتدى المسيء فاجراً وقحاً معنأ في إساءته ولا يصلحه العفو، فهنا ينبغي الانتقام منه مع عدم مجاوزة الحدود. ولذلك نرى الله العلي الحكيم يذكر في معرض المدح، الانتصار من السبغة الظالمين فيقول: "والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون"⁽⁴⁾، وهذا حتى لا يجترئ المعتكون الذين لا ضمائر لهم تردعهم عن الشر.

الثانية: أن ينتهك إنسان حرمة من حرم الله تعالى، ويتعدى حداً من حدوده، فحينئذ، يجب الغضب لله وعقاب الآثم بما يستحقه. وفي هذا

(1) الحجر ، 85.

(2) حديث متفق عليه.

(3) محمد يوسف موسى، الأخلاق في الإسلام، مؤسسة المطبوعات الحديثة (دبت)، ص

85-86.

(4) الشورى ، 39.

روت السيدة عائشة (رضى الله عنها) كما جاء في صحيح البخارى وغيره أن قريشاً أهمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت، فقالوا من يكلم فيها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ؟ فقالوا: من يجرؤ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ؟ فكلمه أسامة، فقال الرسول : " أتشفع في حد من حدود الله تعالى ؟ " ثم قام فخطب الناس وقال : " إنما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وأيم الله لم أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها".

الثالثة: هى أن يقع الاعتداء على الأمة من أمة أخرى، كما حدث ويحدث كثيراً فى كل عصر وزمان. إنه فى هذه الحالة أيضاً يكون من الواجب شرعاً وخلقاً رد الاعتداء بمثله محافظة على حقوق الأمة وكرامتها.

فلا يجب على المرء أن يعفو ويصفح فى مثل هذه الحالات، لأن هذا من شأنه أن يؤدي إلى الفساد والفتنة، بل وتقويض دعائم المجتمع المسلم الذي تسلوى فيه جميع أفراد فى الحقوق والواجبات. فينبغي إذن الأخذ بالانتقام فى هذه الحالات المذكورة، الأمر الذي يؤدي إلى ثبات المجتمع، ورفق الفرد والدين والوطن، بل والبشرية عموماً.

الأدلة النقلية على عالمية الرسالة الإسلامية

أولاً: شهادة الكتب السابقة على القرآن

تضمنت التوراة، والإنجيل التبشير بمحمد (صلى الله عليه وسلم) نبياً خاتماً لكافة الأنبياء من قبله، وأنه رسول الله إلى العالمين، وأن رسالته هي الخاتمة للناس أجمعين، ويمكن بيان ذلك فيما يلي⁽¹⁾:

جاء في سفر التثنية من التوراة قوله : "جاء الرب من سيناء وأشرق لنا من ساعير، واستعلن من جبال فاران ومعه ألوف الأطيار" (الباب الثالث والثلاثين) فهذه شهادة صريحة من التوراة واضحة لمحمد (صلى الله عليه وسلم) بنبوته ورسالته، إذ معنى هذا اللفظ: أن الله تعالى ناجى موسى وأوحى إليه بمسناه، وأرسل عيسى وأوحى إليه بساعير، وهى من أرض الجبل بالقدس، وبعث محمداً (صلى الله عليه وسلم) رسولاً معلناً "لا إله إلا الله" للناس كافة، مستعلنأ بها من مكة الواقعة بين جبال فاران كجبل أبى قبيس وحراء وغيرهما من جبال مكة المحيطة بها.

وجاء في إنجيل يوحنا (الباب الرابع عشر، الفقرتان 15، 16) "إن كنتم تحبوننى فاحفظوا وصاياي، وأنا أطلب من (الأب) فيعطيكُم معزياً (فارقليط) آخر ليملك معكم إلى الأبد" فترجمة الفارقليط : محمد أو أحمد، وبقاؤه معهم إلى الأبد هو بقاء دينه وكتابه، وسنته بحفظ الله.

(1) راجع في ذلك، أبو بكر الجزائري، عقيدة المؤمن، دار الفكر العربي، (دت)، ص

وجاء أيضاً فى الباب السادس عشر الفقرة 7: " لكنى أقول لكم الحق، إنه خير لكم أن أنطلق لأنى إن لم أنطلق لم يأتكم المعزى (الفارقليط) ولكن إن ذهبت أرسلته إليكم". فالفارقليط هو محمد (صلى الله عليه وسلم) ولو لم يذهب عيسى (عليه السلام) برفع الله تعالى له، لما بُعث محمد (صلى الله عليه وسلم)، إذ كانت بعثته على فترة من الرسل كما قال تعالى: " يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير"⁽¹⁾.

ولقد وبخ الله العرب للكافرين على عدم إيمانهم برسالة محمد (صلى الله عليه وسلم) مع وجود آية عظيمة تدل على صدق نبوته، وثبوت رسالته، وهى معرفة علماء بنى إسرائيل وشهادتهم له بأنه نبي الله، وما جاء به هو من عند الله. قال الله تعالى: " أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى إسرائيل"⁽²⁾. وقد أخبر الله جل وعلا فى آية أخرى من سورة البقرة أن الذين أوتوا الكتاب: التوراة والإنجيل يعرفون نبوة محمد (صلى الله عليه وسلم) مثل معرفتهم لأولادهم، كما أخبر أن فريقاً كبيراً منهم يكتُمون الحق بعد معرفتهم له، ولذا لم يؤمنوا برسالة محمد (صلى الله عليه وسلم) بعد معرفتهم لها تمام المعرفة " الذين آتيناهم

(1) المائدة، 2.

(2) الشعراء، 197.

الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق
وهم يعلمون»⁽¹⁾.

وتعد شهادة عبد الله بن سلام، أكبر وأهم أبحار وعلماء اليهود
وقست ظهور الإسلام، من أكبر الشهادات للإسلام، وأنه خاتم الأديان
السماوية التي أرسلت إلى العالمين⁽²⁾.

(1) البقرة ، 146.

(2) روى البخاري في صحيحه من كتب الأنبياء عن أنس بن مالك ، أن عبد الله بن
سلام بلغه مقدم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) المدينة فأتاه فقال : إني أسألك عن
ثلاث لا يعلمن إلا نبي، قال : ما أول أشراف الساعة ؟ وما أول طعام يأكله أهل الجنة ؟
ومن أي شيء ينزع الولد إلى أبيه.

فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " أخبرني بهن أنفاً جبريل". قال عبد الله
بن سلام : ذلك عن اليهود من الملائكة. فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " أما
أول أشراف الساعة فخارٌ تحشرُ الناس من المشرق إلى المغرب، وأما أول طعام يأكله أهلُ
الجنة فزيلة كبد الحوت. وأما الثبّة في الولد، فإن الرجل إذا غشي المرأة فسبقها ماؤه،
كان الثبّة له، وإذا سبق ماؤها كان للثبّة لها". قال عبد الله بن سلام : أشهد أنك رسول
الله. ثم قال : يا رسول الله إن اليهود قومٌ بْهتٍ إن علموا بإسلامي قبل أن تسألهم بهتوني
عندك. فجامعت اليهود، ودخل عبد الله البيت، فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " أي
رجلُ فيكم عبيد الله بن سلام ؟" قالوا : أعلمنا وابن أعلمنا، وأخيرنا وابن أخيرنا، فقال
رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : " أنزلتكم إن أسلم عبد الله ؟" قالوا : أعاده الله من ذلك.
فخرج عبد الله إليهم فقال : " أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، فقالوا :
أشركنا وابن شركنا ووكموا فيه".

أما علماء النصارى فإن لهم من الشهادات برسالته ونبوته الخاتمة إلى العالمين ، ما لا يحصى فى هذا المقام، ولكن كفانا شهادة الملك الصالح أصحمة النجاشي، قال الله تعالى: " لتجنن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا ولتجنن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً وأنهم لا يستكبرون. وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا فاكثبنا مع الشاهدين. وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين فأتائبهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين⁽¹⁾. فقد أجمع علماء التفسير على أن هذه الآيات نزلت فى النجاشي وأصحابه المؤمنين، وقولهم: " وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين" يعد شهادة عظيمة بالإسلام، ونبية وكتابه الخاتم فى العالمين⁽²⁾

(1) المائدة ، 82-85.

(2) نص رسالة النجاشي إلى الرسول (صلى الله عليه وسلم)

بسم الله الرحمن الرحيم

إلى محمد رسول الله من النجاشي الأصمخ بن لبحر: سلام الله عليك يا نبي الله من الله ورحمة الله وبركاته. لا إله إلا الله هو الذي هدانا إلى الإسلام، فقد بلغني كتابك يا رسول الله فيما ذكرت من أمر عيسى، فورب السماء والأرض إن عيسى ما يزيد على ما ذكرت وقد عرفنا ما بعثت به إلينا، وقرئنا ابن عمك (جعفر) وأصحابه. فاشهد أنك-

ثانياً أدلة القرآن والسنة

لقد ذكر الله تعالى أول الرسل بعد آدم عليه السلام وهو نوح عليه السلام وآخرهم وهو محمد (صلى الله عليه وسلم)، والدين الذي جاءت به الرسل كلهم هو عبادة الله وحده لا شريك له، كما قال عز وجل: "وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون" (1)

ولقد أكد القرآن الكريم على أن الإسلام هو دين المرسلين والنبیین جميعاً، من لدن أم حتى الرسالة المحمدية التي ختم بها الرسالات (2). وقد أكد الله هذا المعنى في قوله تعالى على لسان نوح عليه السلام: "وأمرت أن أكون من المسلمين" (3)، وعلى لسان إبراهيم وإسماعيل: "ربنا واجعلنا مسلمين لك" (4)، وفي وصية يعقوب لأولاده:

رسول الله صادقاً مصدقاً. وقد بايعت ابن عمك، وأسلمت على يديه لله رب العالمين . وبعثت إليك يا نبي الله بأريحا بن الأصم بن أبحر، فإني لا أملك إلا نفسي. وإن شئت أن أتيك فعلت يا رسول الله. (ابن كثير البدنية والنهاية، طبعة دار للنصر، القاهرة 1966، ج 3، ص 84). وذكر أبو داود أن النجاشي قال: "أشهد أنه رسول الله (صلى الله عليه وسلم)، وأنه الذي بشر به عيسى بن مريم" (مسند أبي داود، طبعة مطبعة الحلبي، القاهرة 1952، ج 2، ص 189).

(1) الأنبياء ، 25 .

(2) راجع سليمان الخطيب ، مرجع سابق ، ص 204.

(3) يونس ، 72 .

(4) البقرة ، 128 .

" إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون ⁽¹⁾، وعن موسى عليه السلام: " توفاني مسلماً والحقني بالصالحين ⁽²⁾، وعن سحرة فرعون وقد آمنوا بموسى: " ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين ⁽³⁾، وعن حواريسى عيسى: " أئمتنا بإله وأشهد بأننا مسلمون ⁽⁴⁾، وعن ملكة سبأ وقد أمنت: " وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين ⁽⁵⁾، وفي دعاء الرجل الصالح: " وأصلح لى فى نريتى إنى ثبت إليك وإنى من المسلمين ⁽⁶⁾ وقال تعالى جامعاً، ومن خلال وحدة متكاملة لا انفصام فيها ولا انفصام: " شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ⁽⁷⁾."

والإسلام فى الأصل معناه ⁽⁸⁾ الاستسلام لله فى أمره ونهيه على لسان الوحى، فمن أسلم وجهه وقلبه لله فى كل أمر، فهو المسلم، ولمّا كان النبيون والمرسلون أكثر الناس لله استسلاماً فقد كانوا بذلك أول

(1) البقرة ، 132

(2) يوسف ، 101

(3) الأعراف ، 126 .

(4) آل عمران ، 52

(5) النمل ، 44 .

(6) الأحقاف ، 15 .

(7) الشورى ، 13 .

(8) سليمان الخطيب ، مرجع ، ص 205 .

المسلمين يقول عز وجل: " قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنَسْكَى وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ " (1). وبدون تسليم ولا استسلام لله في حكمه فلا إسلام يقول تعالى: " فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم. ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً " (2). ومن بديهيات العقيدة الإسلامية، ضرورة إيمان المسلم بصدق جميع الرسل يقول جل وعلا: " قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأنبياء وما أتى موسى وعيسى وما أتى النبيون من ربه لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون " (3)، وقوله تعالى: " لا نفرق بين أحد من رسله " (4).

فالقرآن الكريم يصف كل الأنبياء، قبل الرسالة الخاتمة، بأنهم مسلمون، بالإضافة إلى اعتبار ضرورة الإيمان برسالاتهم كأصل من أصول الإسلام، فإن في ذلك ما يؤكد عالمية الرسالة الإسلامية. ولقد كان بعثُ رسولٍ إلى كل أمة، هو الخطوة الأولى الممهدة لعالمية الرسالة الإسلامية، حيث نجد القرآن الكريم يخبرنا بأن الرسول (صلى الله عليه وسلم)، قد أرسل إلى الناس كافة بخلاف من سبقه من الرسل،

(1) الأنعام ، آيات 162 - 163 .

(2) النساء ، 65 .

(3) البقرة ، 136 .

(4) البقرة ، 285 .

فإنهم أرسلوا إلى أمهم فقط. فسيندنا نوح عليه السلام قد أرسل إلى قومه وحدهم: " لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه ⁽¹⁾، وأرسل هود إلى قوم عاد: " وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون " ⁽²⁾، وكذلك موسى: " ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور " ⁽³⁾ وكذلك عيسى عليه السلام: " ورسولاً إلى بني إسرائيل أتى قد جئكم بآية من ربكم .. " ⁽⁴⁾، فكل هؤلاء الأنبياء أرسلوا إلى أقوامهم خاصة، ولم تكن رسالتهم إلى الناس كافة، وكانت الرسالة الإسلامية هي الخاتمة، يقول تعالى: " قل يأيتها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً " ⁽⁵⁾ أى جميعهم وهذا من شرفه وعظمته (صلى الله عليه وسلم) أنه خاتم النبيين وأنه مبعوث إلى الناس كافة كما قال الله تعالى: " قل الله شهيد بيني وبينكم وأوحى إلى هذا القرآن لأتذكركم به ومن بلغ " ⁽⁶⁾.

فهذه النصوص تكشف لنا عن الطبيعة العالمية للإسلام بإحتضانه كافة العقائد السماوية قبله، واحترامها، واحترام أنبيائها وأتباعها،

(1) الأعراف ، 59 .

(2) الأعراف ، 65 .

(3) إبراهيم ، 5 .

(4) آل عمران ، 49 .

(5) الأعراف ، 158 .

(6) الأنعام ، 19 .

ومودته للمؤمنين منهم، وسماحته بحرية العبادة حتى وإن لم يؤمنوا به، ما لم يقاوموه ويحادوه. فالإسلام تبعاً لفكرته هذه عن الديانات المختلفة، وتمشياً مع نزعة العالمية لا يبت الصلة بينه وبين من لا يؤمنون به ما داموا لا يحاربونه، ولا يمنعون دعوته أن تبلغ الناس، ولا يفسدون في الأرض ولا يعتدون على الضعفاء، بل يفسح للداخلين في سلطانه مجال الحياة كاملاً، ويفسح لمن لا سلطان له عليهم مجال التعاون العالمي في الخير والصالح⁽¹⁾.

فالإسلام ليس دين فئة معينة، ولا طبقة واحدة ولا أمة بعينها، بل هو دين لكافة الناس في مشارق الأرض ومغاربها وعلى ذلك تكون رسالته عالمية تدعو في العالمين.

وفي مجال التطبيق نجد أن الحضارة الإسلامية قامت على الدين، به نشأت وبه كان مجدها وعزها وازدهارها، فما انتشرت حضارة الإسلام ولا سادت إلا بالدين، وما تصدرت سائر الحضارات عقب ظهور الإسلام إلا بالدين، بل كان الدين طاقة متفجرة أمدت جميع مظاهر الفكر بمعين الحيوية، ومن ثم حملت جميع مظاهر الحضارة طابعه⁽²⁾. فلقد كانت العقيدة الإسلامية هي التي نفث وراء إقامة

(1) سيد قطب، نحو مجتمع إسلامي، ص 111.

(2) أحمد محمود صبحي، هاوم إقرأوا كتابيه، محاولة لتجديد الفكر الإسلامي دار المعرفة الجامعية 2002، ص 219.

الخلافة في الإسلام، ففي أقل من قرن واحد كان المسلمون قد وصلوا إلى الهند شرقاً وجنوب فرنسا غرباً، ففي عام 91هـ كان طارق بن زياد يطرُق باب الأندلس، ودخلها بالفعل عام 92 هـ، وبذلك نجح المسلمون في تكوين دولة عظمى مترامية الأطراف⁽¹⁾.

فالقُرآن وكذلك السنة بوصفهما صالدين عن الله ورسوله والمنبعين الأساسيين للإسلام ومبادئه باعتباره دين الفطرة، إنما يصبح صالحاً للتطبيق على المسلم في كل زمان ومكان باعتبار أن العقل السليم إنما يستجيب لفطرة الإنسان، ونوازعه الطيبة التي تتأى به عن مواقع الشر، ولما كانت الأخلاق والفضائل والسلوكيات الطيبة إنما تطبق في هذه الحياة، وتشرع لاستقرارها وسلامة أبنائها، لهذا فإن هذه الحصيلة الأخلاقية المباشرة وغير المباشرة، إنما توجه إلى تنظيم شؤون الدنيا وإعمارها .

والإسلام فيه من عناصر العالمية ما تجعله يستجيب دوماً لمتطلبات الواقع التي تتضمن متغيرات الزمان والمكان، وهو يتكيف دائماً مع الاستمرارية الحضارية بنفس الدرجة التي يحافظ فيها على أصالة قيمه، وجوهر عقيدته الغراء.

(1) د. على عبد المعطى محمد ، المدخل إلى الفلسفة ، دار المعرفة الجامعية 2000 ، ص 196 بتصرف.

المبحث الثانى

العولمة الغربية

مدخل :

كثير الحديث في السنوات الأخيرة عن العولمة Globalization على كافة المستويات، وكيف أنها قد شغلت أفكار وأقلام المفكرين الاقتصاديين والاجتماعيين، والسياسيين. كما أسهم الفلاسفة والأدباء، والفنانون، والإعلاميون في التنظير لهذا المصطلح والذي تتخذ صورته النهائية مفهوماً اقتصادياً واضحاً. فمنذ بداية العقد الأخير من القرن العشرين انفراد القطب الرأسمالي بالعالم وذلك على أثر أقول نجم الدولة الاشتراكية العتيقة وإنهيارها في الاتحاد السوفيتي. ومن هنا تعمل العولمة جاهدة على إحياء تراث الرأسمالية التي تقضى على ما ساد العالم - بعد انهيارها - من مبادئ ديمقراطية وحرية ومساواة وعدالة اجتماعية. فكما يقول مؤنظروا العولمة: "إن مراعاة البعد الاجتماعي واحتياجات الفقراء أصبح عبئاً لا يطلق .. ولأن شيئاً من اللامساواة بات أمراً لا مناص منه"⁽¹⁾.

وقد انعكست هذه الأفكار في السياسات الاقتصادية الليبرالية التي تطبق الآن في مختلف دول العالم دون مشاركة الناس أو موافقتهم عليها بزعم أن العولمة قد أدمجت اقتصاد كل دول العالم في اقتصاد عالمي موحد تحت شعار "العالم سوق واحد" بفضل ثورة الاتصالات الحديثة المتمثلة في الكمبيوتر، والانترنت والأكمال الصناعية .. وغير ذلك.

(1) هانس- بيهارتن، هارالدشومان، فغ العولمة، ترجمة عدنان عباس على، مراجعة وتقديم رمزي زكي اسكندر، سلسلة عالم المعرفة 238، أكتوبر 1998، المقدمة ص9.

ومع النمو المطرد للعولمة يتوقع مُنظروها أن رؤوس الأموال سوف تتركز في أيدي عشرين في المائة فقط من السكان، إن على مستوى العالم أو على مستوى كل دولة فيه. ويعيش الثمانون في المائة من السكان على فئات أصحاب رؤوس الأموال في عالم يؤس تتعدم فيه مبادئ العدالة الاجتماعية، وتنتشر البطالة، ويزداد الفقر والمرض، وترتفع نسبة الانحطاط الأخلاقي والثقافي، وتزداد الجرائم، وبالجملّة تضيق كل المكاسب التي حققتها الطبقة العاملة والوسطى من مكاسب بعد انهيار الرأسمالية القديمة.

إن العولمة ليست مجرد تغيير في اقتصاد العالم فحسب، ولكنها تؤدي أيضاً إلى تغييرات نظامية في المجالات الاجتماعية والثقافية، والسياسية. فقد أحدثت الحركة الانتقالية لرأس المال، والبضائع والخدمات والتقدم في تكنولوجيا الاتصالات تكامل غير مسبوق للدول والأسواق، ورأس المال، والتكنولوجيا، والحكومات. إلا أن كثيراً من دول العالم النامي فشلت في الدخول في هذا التكامل للاستفادة من الاقتصاد العالمي، وذلك بسبب نقصي الفقر، ومن هنا بات من الواضح أن أقلية صغيرة من مجموع دول العالم هي التي جمعت الفوائد العظمى للعولمة. وقد عمل التقسيم الرقمي الجديد على اتساع الفجوات بين الأثرياء والفقراء، وذلك عن طريق إلغاء الوظائف ذات المستوى المنخفض، وخفض الأجور، وإضعاف حقوق العمال. وقد نتج عن هذا الموقف عدم الاستقرار السياسي وتقويض التعاون الدولي.

فالعولمة تقسم المجتمع عن طريق إجراءاتها الفعالة في فئتين:
فئة باهظة الثراء ترتبط بثقافة القطب الرأسمالي، وتحاول أن تتسلخ من
ثقافتها، وتتسلخ بالثقافة الجديدة من غذاء وسلوك وتعليم الأبناء .. الخ،
أما الفئة الثانية فتشكل الأغلبية الساحقة التي توقعت على نفسها في
إحياء عشوائية ونجوع وكفور بعد أن تقطعت الصلات بينها وبين فئة
النخبة. وهذا النمط المعيشي يؤدي حتماً إلى أن تُفرز هذه الأغلبية
عادات وتقاليد وطرق تفكير وسلوكيات بائسة ومشوهة، يمكن أن يُطلقَ
عليها ثقافة "منحطة" .

وهكذا تتحول الدعوة للانفتاح على السوق النقدي والمالي
العالمي إلى إيديولوجية صارمة يجب أن يخضع لها الجميع، وإلا فقانون
الغاب سينكفل بالعقاب وكل دول العالم تقريباً أخذت تحت تأثير
الضغوط التي تمارسها عليها المنظمات الدولية، في تطبيق سياسات
الانفتاح المعولم⁽¹⁾. وفي الصفحات القادمة أحاول رسم أبعاد صورة هذا
الجو المشئوم، الذي يدعو إليه أصحاب العولمة الغربية ومنظروها
المخلصون.

(1) هانز - بيتر مارتين، هارالد شومان، م. م. ، ص 13.

أولاً : المصطلح وتأصيله

مر العالم منذ عقد تسعينات القرن العشرين بتحولات كبرى غيرت من أصول الفكر والتوجه الفكرى الذى يتحكم فى مسيرته، وكذا الأمر فيما أحدث من إنقلاب شامل لكل النواحي الاقتصادية والسياسية والاجتماعية والثقافية ، وبدأت فى الظهور عبارات رنانة مثل ؛ " نهاية التاريخ " ، و " صدام الحضارات " ، و " جيران فى عالم واحد " ، يتضح من خلالها ملامح العلاقات الدولية والنظام الدولى الذى يتحكم فى هذه العلاقات. وباختصار العولمة هى " العملية التى من خلالها تصبح شعوب العالم متصلة ببعضها البعض فى كل أوجه حياتها، ثقافياً واقتصادياً ، سياسياً وتقنياً وبيئياً ⁽¹⁾ . فقد شاع استخدام لفظ "العولمة" Globalization فى السنوات الأخيرة، وبالأذات بعد سقوط الاتحاد السوفيتى، ومع هذا فإن الظاهرة التى يشير إليها ليست حديثة بالدرجة التى قد توحي بها حداثة هذا اللفظ فالعناصر الأساسية فى فكرة العولمة هى ⁽²⁾:

- ازدياد العلاقات المتبادلة بين الأمم سواء؛ والمتعلقة فى :

أ- تبادل السلع والخدمات. ب- أو فى انتقال رؤوس الأموال.

ج- أو فى انتشار المعلومات والأفكار .

د - أو فى تأثير أمة بقيم وعادات غيرها من الأمم .

(1) Lohan Balis & Steve Smith, The Globalization of world Politics, and introduction to international Relations, London 1997, P. 15

(2) جلال أمين: العولمة ، سلسلة اقرأ ، عدد (636) ، دار المعارف ، 1998 ، ص13.

فكل هذه العناصر يعرفها العالم منذ قرون عديدة ماضية، وقد سبق أن أشرت إلى المحاولات المبكرة في تاريخ البشرية، وهو الأمر الذي يجعلنى أتعرض بالنقد لوجهة نظر أحد الكتاب الغربيين فى عرضه لمراحل تطور العولمة وذلك فى موضوع لاحق من هذا البحث.

وعلى ذلك، فإنه عندما ينكر مصطلح " العولمة " Globalization فإنه يجعل الذهن يتجه إلى الكونية، أى إلى الكون الذى يعيش فيه، وإلى وحدة المعمور من الكوكب الذى نعيش عليه، ومن ثم فإن المصطلح يعبر عن حالة من تجاوز الحدود الراهنة للدول إلى آفاق أوسع وأرحب تشمل العالم بأسره .

إن يظهر أن العولمة أو الكونية هى العملية التى يتم بمقتضاها إلغاء الحواجز بين الدول والشعوب التى تنتقل فيها المجتمعات من حالة الفقرة والتجزأ إلى حالة الإقتراب والتوحد، ومن حالة الصراع إلى حالة التوافق ، وبذلك يتشكل وعى وقيم عالمية موحدة⁽¹⁾ .

ومن ثم فإن " العولمة " تأخذ جوانب عديدة من بينها ما يلى⁽²⁾:

1- حرية حركة السلع والخدمات والأفكار وتبادلها الفورى دون حواجز أو حدود بين الدول، وهى شاملة حرية نقل واستثمار جميع عوامل

(1) Friedman Jonathan, Cultural Identity and Global Process, Gage Publications, London, 1994, P. 52 .

(2) محسن أحمد الخضيرى : العولمة ، مقدمة فى فكر وإقتصاد وإدارة عصر اللادولة ، مجموعة النيل العربية ، 2000 ، ص 16 ، 17 .

الإنتاج من أيدى عاملة ، ورأس مال . وإدارة ، وتكنولوجيا ، وأرض أو موارد أرضية قابلة للاستثمار والاستغلال .

2- تحول العالم إلى قرية كونية بفعل تيار المعلوماتية Informative، أى أن يصبح كل سكانه فى حالة معرفة وإحاطة فورية بما يحدث لديهم، وبما يحدث لدى الآخرين. ويحكم ثورة الاتصالات والتقدم والتفنن الفائق يمكن لكل منهم التأثير والتأثر فى الآخرين وبالأخرين.

3- ظهور نفوذ وسطوة الشركات متعددة الجنسيات Multinationals ، وتلك متعددة الجنسيات Transnationals، وتلك فوق القوميات Superanationals كقوة عالمية فائقة النفوذ والقوة، تسعى من أجل الهيمنة، وليس لها ولاء أو إلتناء لدولة بعينها، أو لقومية محددة .

إن الاعتقاد بأن الحضارة الغربية هى رمز لا شك فيه، لحضارة إنسانية عامة، وليست مجرد إفراز من إفرازات ثقافات بعينها ، هذا الاعتقاد من وجهة نظرى، اعتقاد خاطئ، لأنه يرسخ العولمة كظاهرة حتمية لا مفر من الانجراف داخل طبيعتها؛ لكن العولمة هى عولمة حضارة بعينها ، وهذه الحضارة هى بدورها تعبير عن ثقافة أمة بعينها أو ثقافة مجموعة معينة من الأمم ، تغزو الأمم الصغيرة قياساً إلى الكبيرة الغالبة، والتي تتولى بغزوها وراء مسميات براقة زائفة .

فالعولمة مفهوم مراوغ ، ومتعدد الدلالات ، ومختلف المعانى ، وعمومية استخدام المصطلح ، تجعل من الصعب إيجاد مفهوم خاص له يتمتع بالقبول الجماهيرى شائع الإستعمال .

ومع هذا هناك تعريفات كثيرة للعولمة على حرب الذى فيه يقول: (العولمة بمعناها الظاهر هى التبادل المعمم على المستوى الكونى) وبالإمكان عكس هذا التعريف للقول إن العولمة هى تعميم التبادلات الاقتصادية والاجتماعية والثقافية على نطاق الكرة الأرضية. إنها عملية تحريك للأشياء والأفكار والأشخاص بصورة لا سابق لها من السهولة والديمومة والشمولية⁽¹⁾.

وهذا التعريف السابق يدل على واقع حقيقى لما تهدف إليه العولمة من اجتياح كامل لكل النواحي الاقتصادية والاجتماعية والثقافية بل والسياسية، كما يشير هذا التعريف إلى ما فى العولمة من ديناميكية فى أفعالها وتحركاتها عبر الدول والقارات، وكذلك إلى ما فيها من شمول ولعل هذا كان واضحاً فى المسميات التى اتخذها العرب ليستدلوا بها على هذا المصطلح ، حيث إن مصطلح العولمة لم يعرف طريقه فى العالم العربى إلا منذ 1990 ، وكان قبل ذلك له ألفاظ عديدة فى اللغة العربية منها الكوكبة، الكوكبية، الكوننة، التكوننة، الكونائية، التكوكة ، التكوكب ، التكوكية ، الشمولة الكونية ، العلاقات الجلوبالية .. إلخ.

(1) محمد الجوهري حمد الجوهري : العولمة والثقافة الإسلامية ، دار الأمين للنشر والتوزيع ، 2002 ، ص 28 .

ولقد تضافر على خلق وإتساع ظاهرة العولمة عدة عوامل أو مسببات، يمكن إيجاز أهمها فيما يلي⁽¹⁾ :

- 1- ثورة تكنولوجيا المعلومات .
- 2- التكتلات الإقليمية الدولية .
- 3- إتفاقيات الجات .
- 4- التحالفات الإستراتيجية لشركات عملاقة.
- 5- الشركات العالمية متعددة الجنسيات وعبارات القارات.
- 6- معايير الجودة العالمية.
- 7- تزايد حركة التجارة والاستثمارات العالمية.

وهذا الإيضاح السابق عن عوامل انتشار ظاهرة العولمة، من وجهة نظري، يبين لنا أن مجالات الثقافة ومجالات الحضارة الغربية العلمانية الحديثة يجب أن تسود وتسيطر على العالم، وفي حالة سيادتها وسيطرتها، يجب أن تبحث هذه الثقافة عن العوامل التي تؤدي إلى استمرار سيادتها - فعلى سبيل المثال نجد أن الديمقراطية التي تسود النظام الليبرالي الغربي الحديث تحاول أن تسود وتسيطر على النظم السياسية في العالم، وكذلك الأمر في محاولة السينما الأمريكية في أن تغزو العالم العربي والإفريقي.

(1) أحمد سيد مصطفى : تحديث العولمة والتخطيط الاستراتيجي برؤية مدير القرن الحادي والعشرين ، ط131 ، 2000 ، ص 14.

ومما يؤكد وجهة نظري هذه، ما يذكره ولف جانج هـ . رينيك
عن العولمة ونسبة العولمة بكل جوانبها إلى العولمة الاقتصادية التي
هي ظاهرة ذات مستوى واحد ، فهي تمثل من وجهة نظره تكاملاً ذا
بعد عابر للحدود والقوميات لشركات فردية ذات تركيب هيكلي طبيعي
وتصرف إستراتيجي طبيعي.

غير أن العولمة كمفهوم ، يشير بوجه عام إلى الاعتماد المتبادل
المتزايد والمتسارع في أرجاء العالم في أبعاد وجوانب مختلفة ، حيث
تتحول النشاطات من المجالات المحلية إلى المجال العالمي . وقد كانت
المرجعية العملية للعولمة منذ القرن السادس عشر هي (1) :

- أ - المجتمعات القومية .
- ب - النظام الدولي للمجتمعات .
- ج - الأفراد .
- د - الجنس البشري.

ويرسم منظروا العولمة المتطرفون صورة لعالم أطلق صراح
لأعمال فيه لىخدم المستهلكين . كما فقدت الدول والقوة العسكرية
أهميتها فيه أمام الأسواق العالمية . وتبعاً لوجهة النظر هذه تتباعد
الإقتصاديات والسياسة ، وتتحسر الأخيرة لحساب الإقتصاد. ومع
سيطرة الأسواق وإكتساب نتائج السوق الشرعية بواسطة المنافسة الحرة
وإعتبارها خارج السيطرة القومية تتضاؤل قدرة الدول على التحكم في

(1) رونالد روبرتسون : العولمة : النظرية الإجتماعية والثقافة الكونية ، ترجمة أحمد
محمود، ونور أمين ، المجلس الأعلى للثقافة ، 1998 ، ص 35 .

النتائج الاقتصادية أو على تغييرها بالقوة . وسوف تخضع محاولات استخدام القوة العسكرية من أجل أهداف اقتصادية ضد مصالح الأسواق العالمية لعقوبات اقتصادية مدمرة⁽¹⁾، أسعار صرف سريعة الهبوط وبورصات متقلبة ، وتجارة منهارة ... وسوف تكف الحرب عن أن تكون لها أى صلة بالعقلانية الاقتصادية ، وسوف تصبح معظم المجتمعات حتماً " صناعية " بدلاً من أن تكون " محاربة " وسوف تصير الحرب ملجأ للمجتمعات الفاشلة المتأخرة اقتصادياً ، والقوى السياسية التي تحركها أهداف اقتصادية غير عقلانية⁽²⁾.

ولقد تتبع رونالد روبرتسون النشأة التاريخية للعولمة الغربية ورصد مراحل تطور العولمة عبر الزمان والمكان ، وقد انتهى روبرتسون إلى المراحل الخمس التالية⁽³⁾ :

المرحلة الأولى : وهي المرحلة الجنينية :-

أى مرحلة التكوين ، واستمرت هذه المرحلة فى أوروبا من بدايات القرن الخامس عشر إلى منتصف القرن الثامن عشر ، وتميزت بنمو المجتمعات القومية واتساع مجال الكنيسة الكاثوليكية ، كما تعمقت

(1) Bergsten, C. Fred; Managing the World Economy of the Future; Washington 1994, p. 117.

(2) Akyuz, Y. and Corn ford, A; Controlling Capital Movement; Oxford University Press 1995, p. 54.

(3) روبرتسون ، العولمة : النظرية الاجتماعية والثقافة الكونية : ص 132 .

خلالها الأفكار الخاصة بالفرد وبالإنسانية . وسادت نظرية مركزية للعالم ، وبدأت الجغرافيا الحديثة ، وانتشر التقويم الجريجورى .

المرحلة الثانية : وهى مرحلة النشوء :-

وسادت هذه المرحلة فى أوروبا من منتصف القرن الثامن عشر إلى سبعينيات القرن التاسع عشر . وشهدت هذه المرحلة تحولاً حاداً فى فكرة وحدانية المتجانسة بالإضافة إلى تبلور المفاهيم الخاصة بالعلاقات الدولية الرسمية ، كذلك نشأ مفهوم أكثر تحديداً للإنسانية وزادت بشكل ملحوظ الإتفاقات الدولية ، وظهرت المؤسسات الخاصة بتنظيم العلاقات والاتصالات بين الدول. كما بدأت مشكلة قبول المجتمعات غير الأوروبية فى المجتمع الدولى، والإهتمام بأفكار للقومية والعالمية .

المرحلة الثالثة : وهى مرحلة الإنطلاق :-

وقد استمرت من سبعينيات القرن التاسع عشر إلى منتصف عشرينيات القرن العشرين ، ويشير الإنطلاق هنا إلى الفترة التى أفسحت فيها إتجاهات العولمة فائقة القوة فى أزمنة وأمكنة سابقة الطريق لشكل واحد لا يمكن إعتراضه ، يركز على النقاط المرجعية الأربع (المجتمعات القومية ، والنظام الدولى للمجتمعات ، ومفهوم الأفراد ، ومفهوم البشرية) ، وبالتالي القيود الخاصة بالمجتمعات القومية ، والأفراد الذين يتمتعون بالقوة والحيوية و " المجتمع الدولى "

الواحد . وقد ظهرت فى هذه المرحلة مفاهيم كونية مثل " خط التطور الصحيح " للمجتمع القومى " المقبول " ، بالإضافة إلى مفاهيم أخرى تتعلق بالهويتين القومية والفردية ، وصاحب ذلك إلماج عدد من المجتمعات غير الأوروبية فى " المجتمع الدولى " . وبدأت عملية الصياغة الدولية للأفكار الإنسانية ومحاولة تطبيقها ، فضلاً عن عولمة قيود الخبرة . كما ازدادت أشكال الاتصالات الكونية بدرجة كبيرة وتعاظمت سرعتها ، وتنامت الحركة العالمية . كذلك جرت المناقشات الكونية مثل دورة الألعاب الأولمبية وجوقز نوبل ، إلى جانب تطبيق فكرة الزمن العالمى ، ووقعت فى هذه المرحلة أول حرب عالمية ونشأت عصابة الأمم .

المرحلة الرابعة : وهى مرحلة الصراع من أجل الهيمنة :-

واستمرت هذه المرحلة من عشرينيات القرن العشرين إلى أواخر الستينات. وقد تميزت ببدء الخلافات والحروب الفكرية حول الشروط والمصطلحات الخاصة بعملية العولمة الزائدة ، وبالصراعات الكونية حول أشكال الحياة المختلفة ، لما جرت محاولات لإرساء مبدأ الإستقلال القومى، ومفاهيم الحدائق المتضاربة (الحلفاء ضد المحور) التى أعقبتها الحرب الباردة ، كذا التركيز على طبيعة الإنسانية والأمل فى الوصول إليها بسبب الهولوكست واستخدام القنبلة الذرية وبروز دور الأمم المتحدة وظهور العالم الثالث .

المرحلة الخامسة : وهى مرحلة عدم اليقين :-

وبدأت هذه المرحلة فى أواخر الستينات ، وهى ترصد تصاعد
الوعى القومى فى الستينات وحدث الهبوط على القمر . وقد شهدت
عمق قيم ما بعد المادية نهاية الحرب الباردة . وشيوع الأسلحة الذرية ،
والزيادة المطردة فى المؤسسات الكونية والحركات العالمية . وتواجه
المجتمعات الإنسانية فى الوقت الحاضر مشكلة تعدد الثقافات وتعدد
السلالات داخل المجتمع نفسه ، وصارت المفاهيم المتعلقة بالأفراد أكثر
تعقيداً من خلال الاعتبارات المتصلة بالجنس والسلالة ، كما ظهرت
حركة الحقوق المدنية ، وترسخ الاهتمام بالبشرية كمجتمع أنواع ،
وأصبح النظام الدولى أكثر سيولة . كذلك انتهى النظام ثنائى القومية ،
وزداد الاهتمام بالمجتمع المدنى العالمى ، وبالمواطنة العالمية ، وجرى
دعم نظام الإعلام الكونى ، بما فى ذلك التنافس حول هذا الأمر
وبخاصة ما يتصل بالإسلام كحركة تناقض العولمة .

إن كلام رونالد روبرتسون هذا يجانبه الصواب- من وجهة
نظرى- فى نقطتين رئيسيتين، الأولى تتعلق برصده لمراحل تطور
العولمة عبر الزمان والمكان، حيث رأى أن المرحلة الأولى أو الجينية
بدأت فى أوروبا من بدايات القرن الخامس عشر إلى منتصف القرن
الثامن عشر. وقد أثبت فى بداية هذا الكتاب أن ظاهرة العولمة أقدم من
ذلك بكثير حيث قدمت نموذج الاسكندر الأكبر ومحاولته غزو العالم،
كما أفردت المبحث الأول من هذا الكتاب لعالمية الإسلام ، وكيف

استطاع هذا الدين الحنيف أن يجمع معظم أرجاء العالم تحت رايته السمحاء. وذلك إنما يمثل ردى على النقطة الثانية التى ذكرها روبرتسون من أن "الإسلام حركة تناقض العولمة" ويبدو أن روبرتسون لم يدرس ولم يع درس التاريخ الإسلامى، ولو كان فعل، لوجد أن الإسلام، كدين شرائعى، وكنظام سياسى لا يتناقض مع مفهوم العالمية، حيث أنه فى حقيقة أمره الدين السماوى الوحيد الذى جاء لكل الأمم ولم يختص بأمة معينة كغيره من الأديان السابقة عليه، فالإسلام يصلح كعقيدة وكنظام سياسى لأن يطبق ويتبع فى كل زمان ومكان، لأنه يستهدف صلاح البشر دون تمييزهم، تحقيقاً لإنسانية الإنسان وعمارة الدنيا، وإقامتها على أساس من الحق والعدل المطلق، والفضائل والوحدة الإنسانية ومصلحتها العليا، وما يستلزم ذلك من تحقيق التكافل الإنسانى الملزم فى مجالات الحياة كلها والتعاون المثمر على الصعيد الدولى بشتى الوسائل الممكنة، على الرغم من اختلاف الأديان⁽¹⁾. صحيح أن الإسلام يناقض العولمة كما ذكر رونالد روبرتسون لكنه لم يقصد بالطبع أنه يناقضها فى أفكارها التى تضر بإنسان لصالح إنسان آخر، لا كحركة تعيد الإنسانية أجمع.

على أية حال، يرى البعض أن التقدم والتطور التكنولوجى هو العامل الأساسى المسئول عن عودة ظاهرة العولمة واستمرارها

(1) راجع، مبحث عالمية الإسلام من هذا الكتاب.

وتسارعها فى الوقت الحالى، وأنه أهم قواها الدافعة ، وأكثر العوامل المتصلة بالعولمة اكتفاء بنفسه ، حيث يعتمد فى وجوده على الميل الطبيعى للإنسان لتخفيف ما يبذله من جهد وما يعانيه من تعب ومشقة فى سبيل البقاء على قيد الحياة أو من أجل الإنتاج والإستهلاك. فالإنسان لا يالو جهداً فى تطوير التكنولوجيا كى يشبع حاجاته بأقل جهد ممكن وهو فى فترة تطويره للتكنولوجيا يندفع نحو المزيد ثم المزيد من العولمة⁽¹⁾.

فالإنسان يطور التكنولوجيا باستمرار ، وكأنه مدفوع " بيد خفية" إلى ذلك ، من أجل أن يشبع حاجاته بأقل جهد ممكن ، وهو فى خلال تطويره للتكنولوجيا يندفع ، دون أن يكون هذا بالضرورة جزءاً من مخطط واع ومدبر ، نحو المزيد ثم المزيد من العولمة⁽²⁾. حيث إن التطور التكنولوجى وإن كان يهدد الإنسان الفرد فى توازنه المادى والنفسى ، فإنه أيضاً يهدد الإنسان من حيث أنه إنسان بشرى عامة ، وذلك من خلال شهوة السيطرة وقهر الآخرين ، فإن هذه الشهوة تزداد قوة وسطوة كلما زاد حجم هذه السيطرة وهذا القهر من خلال شهوة إخضاع الآخرين بالقوة المادية ، كلما زادت الأسلحة المنتجة، وخاصة المغرية منها للطبيعة البشرية.

(1) عاطف السيد : العولمة فى ميزان الفكر، دراسة تحليلية ، مطبعة ابيصار ، الإسكندرية ، 2001 ، ص1.

(2) جلال أمين : العولمة ، م. س ، ص52 .

وهذا واضح فيما نراه اليوم من " هوس التكنولوجيا" (إن جاز لنا استخدام هذا التعبير) لدى الشباب العربى، فالتطور الفائق فى الأونة الأخيرة، الذى حققته الدول الغربية فى وسائل البحث التكنولوجى والذى أدى بدوره إلى خفض تكلفة المنتج ، أدى إلى انخفاض فى أسعار الإنتاج أو السلع المنتجة، والذى جعل معظم طبقات الشعوب، وخاصة شعوب الدول النامية أو العالم الثالث ، قادرة على شراء هذه السلع سواء ما هو ضرورى منها أو ما هو كمالى فى الحياة من مأكّل وملبس ووسائل ترفيه وغيرها ، ومن أمثلة ذلك هوس المحمول لدى الشباب وكذلك الأمر بالنسبة إلى الكمبيوتر، والدش والانترنت.. وغير ذلك.

وعلى كل، فالعولمة فى تطورها تعمل بانتظام على إيجاد وبناء حضارة جديدة ، بكل مقاييس الحضارات السابقة ، لكن بأبعاد تكنولوجية جديدة غير مسبوقة ، وهى حضارة ثقافية مختلفة اختلافاً كاملاً عن كل ما عرفه العالم من قبل ، فى جوانبها الإنسانية والاجتماعية والسياسية والاقتصادية ، وهى حضارة فكرية من الدرجة الأولى.

إن العالم بهذه المتغيرات يتجه نحو نظام عالمى جديد ، يتغير فيه نمط الحياة تماماً ، وأصبح يعيش حضارة الثورة الثالثة التى تشهد سرعة المتغيرات ، كما فرضت نوعية جديدة من التكنولوجيا المتقدمة ، والتى تحتاج إلى عمالة على مستوى عالٍ من التعليم والتدريب والقدرة على التحول من مهنة إلى أخرى ، واتخاذ القرار على خط الإنتاج

مباشرة⁽¹⁾. ولما كان التوجه الفكرى هو الذي يتحكم فى بقاء أجهزة الدولة جمعاء كان ترتيب تناولنا لأبعاد العولمة على النحو التالى :

- أولاً : العولمة الثقافية .
- ثانياً : العولمة السياسية .
- ثالثاً : العولمة الاجتماعية .
- رابعاً : العولمة الاقتصادية .

(1) حسين كامل بهاء الدين : التعليم والمستقبل ، دار المعارف ، القاهرة ، 1997 ، ص 34 - 35.

أولاً : العولمة الثقافية :

يتساءل "مايك فينرستون": هل هناك ثقافة عالمية ؟ ويستطرد لو كان المقصود بمصطلح " الثقافة العالمية " شيئاً شبيهاً بثقافة الوثيقة القومية إذن فالإجابة بالنفي . ويكون الإخفاق من نصيب مفهوم الثقافة العالمية في هذه المقارنة ، لأن صورة ثقافة الدولة القومية هي صورة تؤكد التجانس والاندماج الثقافي . وفي هذا النمط الفكري يستحيل تميز ثقافة عالمية مدمجة دون تكوين دولة عالمية ، وهي فكرة مستبعدة⁽¹⁾. حيث إن كثيراً من " الثقافة المكثفة " العالمية تحفل بالأفكار والأنماط والتوجهات الخاصة بالدين والموسيقى والفن والطهي وغير ذلك . والحقيقة أن مسألة تحديد ما يتحقق له الانتشار عالمياً وما لن يتحقق له الانتشار هي مسألة ذات أهمية كبيرة في الموقف العالمي الراهن . ونحن نعلم بالطبع أن مسألة ما يتحقق له الانتشار يتوقف جزئياً على قضايا السلطة ؛ ولكننا نخطئ إذا اعتبرنا ذلك مجرد مسألة هيمنة توسعية للحدثة الغربية⁽²⁾.

(1) مايك فينرستون وآخرون : ثقافة العولمة، للقومية والعولمة والحدثة ، ترجمة عبد الوهاب علوب ، المشروع القومي للترجمة (132) ، المجلس الأعلى للثقافة ، 2000 ، مقدمة المترجم ، ص 3.

(2) رولند روبرتسن : محلية العولمة : الزمان - المكان والتجانس والتغاير، مقال منشور في " محدثات العولمة " تحرير مايك فينرستون وآخرون ، ترجمة عبد الوهاب علوب ، مراجعه وتقديم د. جابر عصفور ، المشروع القومي للترجمة (93) للمركز المصري العربي ، 2000 ، ص 51 .

و لكي نفهم هذه الثقافة الغربية ولكي نتحدى تلك الهيمنة الغربية ، فلا بد من نبذ المنطق المزدوج الذى يسعى إلى فهم الثقافة من خلال التجانس والمغايرة ، والاندماج والتفكك ، والتوحد والتتوع ، وهى مصطلحات مطلقة بطبيعتها . وهذه المقابلات الفكرية لا تتعامل مع أحسن الفروض إلا مع وجه واحد من الشكل المنشورى الذى تمثله الثقافة . فنحن فى حاجة إلى البحث فى مختلف عمليات الاندماج ومن ضمنها تكوين صور وثوابت ثقافية وصراعات بين الجماعات وأشكال من الاعتماد المتبادل مما يؤدى إلى التناقضات الفكرية التى تتحول إلى أطر مرجعية لفهم الثقافة ضمن مجتمع الدولة وبذلك يتم إسقاطها على العالم⁽¹⁾.

وتدعو العولمة إلى إيجاد ثقافة كونية أو عالمية تحوى منظومة من القيم والمعايير لفرضها على العالم أجمع. والعولمة الثقافية تؤدى إلى الانقسام والتفكك وإحداث شروخ فى الأبنية الثقافية للشعوب، فضلاً عن محاولة طمس معالم الثقافة الوطنية أو إظهارها بمظهر العاجز، حيث تقرض العولمة فكراً يعتمد على ما أنتجته ثورة المعلومات والتكنولوجيا. ولذا فالعولمة الثقافية - من وجهة نظرى - خضوع الشعوب غير المسيطرة لثقافة الشعوب الغربية المسيطرة، وخضوع ثقافة هذه الشعوب أيضاً للمعايير السائدة فى سوق السلع وغياب دور الدولة .

(1) مايك فينرسمون : ثقافة العولمة : القومية والعولمة والحداثة ، ص 3 ، 4 .

ولقد استفادت إدارة لعبة الثقافة من أجل الهيمنة والأحتواء وأساليب التأثير والتأثير المتبادل والتعبيرات الاصطلاحية المتداولة فى نشر ثقافتها الخاصة وغزو العقول واستباحة ثقافات الشعوب خطوة بإتجاه تجنيدهم واتماجمهم فيها⁽¹⁾. إن ما يسمى " بثقافة العولمة " يحمل ثقافة جديدة بصرف النظر عن انطباق المفهوم العلمى أو الأخلاقى للثقافة على الغزو الفكرى ، والطوفان للمعلوماتى ، والرموز التى تُشيعُها وتنتشرها العولمة بكل وسائل الإتصال الحديثة فائقة القدرة ، ووسائل الإعلام فائقة السيطرة بما فيها من سينما وتلفزيون وإذاعة وصحف وكمبيوتر. وكلها تبشر بثقافة جديدة يطلق عليها البعض ثقافة " القطيع الإلكتروني" و البعض الآخر يطلق عليها ثقافة عالم ماك نسبة إلى سلسلة ماكنونالد الغذائية الشهيرة ، والبعض ينسبها صراحة إلى الثقافات الأمريكية⁽²⁾.

وفهم الكثيرون أن العولمة الثقافية تعنى سيطرة ثقافة الغرب على الثقافات الأخرى من خلال استثمار مكتسبات العلوم الثقافية فى ميدان الإتصال. وليس بخاف علينا أن الثقافة الأمريكية هى المسيطرة على الثقافة الغربية . وقد أخذت أوروبا وبخاصة فرنسا تتظلم المقاومة ضدّ

(1) آدم مهدى أحمد : العولمة وعلاقتها بالهيمنة التكنولوجية ، الشركة العالمية للطباعة والنشر ، القاهرة ، 2000 ، ص 44 .

(2) حسين كامل بهاء الدين: الوطنية فى عالم بلا هوية ، تحديثات العولمة ، دار المعارف، القاهرة ، 2000 ، ص : 148 ، 149 .

الثقافة الأمريكية باعتبار أنها خطراً استراتيجياً يهدد استقلالها السياسى والاقتصادى وهويتها الثقافية⁽¹⁾. وهذه المقاومة ، من وجهة نظرى ، لا تلغى الحقيقة الأساسية التى تكمن وراء استمرار الرغبة الأوروبية فى اجتذاب الاستثمار الأمريكى المباشر للاستفادة من المجال التكنولوجى وتضيق الفجوة التكنولوجية .

إلا أن المشكلة الأولية فيما يتعلق بمفهوم "ثقافة عالمية" هى مشكلة معانى مصطلحات. فهل نستطيع أن نتحدث عن "ثقافة" بصيغة المفرد ؟ وإذا كان المقصود بلفظ "ثقافة" هو نمط حياة جماعية أو رصيد من المعتقدات والأنماط والرموز والقيم، فإننا لا نستطيع أن نتحدث إلا عن "ثقافات" وليس مجرد "ثقافة"، فنمط الحياة الجماعية أو رصيد المعتقدات وما إلى ذلك ، كلها مفاهيم تفترض أنماطاً وأرصدة مختلفة فى عالم من الأنماط والأرصدة ؟ لذا فإن فكرة "ثقافة عالمية" لا تنطبق عملياً إلا بين الكواكب . وحتى إذا كان المفهوم يتعلق ضمناً بالبشر فى مقابل سائر الأنواع ، فإن الاختلافات بين قطاعات البشر من ناحية نمط الحياة ورصيد المعتقدات تعتبر أكبر، والعناصر المشتركة أكثر عمومية من أن تسمح لنا ولو بتصور وجود ثقافة عالمية⁽²⁾.

(1) عاطف السيد : العولمة فى ميزان الفكر ، ص 63 .

(2) أنتونى سميث : نحو ثقافة عالمية ، مقال منشور فى [مليك اينرستون] : ثقافة

العولمة ، القومية والعولمة والحداثة ، مرجع سابق ، ص 163 .

إن هناك ثقافات تاريخية محددة لها دلالات عاطفية قوية لدى المشاركين فى الثقافة الخاصة . ويمكن بالطبع " اختراع " بل تصنيع موارث كالسلع لخدمة طبقة محددة ، إلا أنها لن يكتب لها البقاء إلا كجزء من مخزون الثقافة القومية . وكانت هذه هى الغريزة التى هددت معظم القوميين وساعدت على ضمان نجاحهم الدائم . فكان حفل التتويج البريطانى مثلاً فى القرن التاسع عشر يرجع إلى قدرة من أحيوه على الارتكاز إلى موارث أقدم كثيراً كانت ذكرياتها لاتزال حية ، ومع أن هذا الإحياء يعد جديداً ، فإن هذه الموارث لم تتمكن من الازدهار ، إلا لأنها تم تقديمها وحازت القبول باعتبارها استمرار لماضى له قيمته الحية⁽¹⁾ . وعلى ذلك فإن مشكلة الثقافة الكونية والخصوصية الكونية تمثل جوهر الخلاف حول العولمة ، ذلك لأنها فى مسيرتها الاقتصادية الحرة عبر الحدود دون حواجز أو قيود تنتشر مجموعة من القيم السياسية والاجتماعية والثقافية .

وعلى ذلك فإن الهدف الرئيس للعولمة فى جانبها الثقافى هو بناء ثقافة كونية شاملة النشاطات الإنسانية المختلفة . ويعتقد البعض أن هناك ضغوطاً هدفها صياغة مجموعة ملزمة من "القواعد الأخلاقية الكونية" ، وأن هناك أكثر من مشروع لصياغة هذه القواعد الأخلاقية، التى يهتدى

(1) Hobsbawm, Eric and Ranger, Terence; The Invention of Tradition; Cambridge

بعضها بالآديان السماوية ، إلى جانب الخبرة الإنسانية ، وما يسمى بـ " الثقافة المدنية " التى تركز على الديمقراطية واحترام حقوق الإنسان⁽¹⁾.

وعلى هذا تمثل العولمة تحدياً ثقافياً غير مسبوق ، تحدياً ذو طابع إرتقائى خاص قائم على الاجتياح الثقافى ، ويتم هذا الاجتياح على ثلاث آليات هي⁽²⁾:

الآلية الأولى: تفقد الدول الصغيرة ثقافتها تحت ضغط إجتياح التيار الثقافى العالمى ، وتبدأ فى التخلّى بالتدريج عن خصائصها الثقافية لصالح الثقافة العالمية ، وهى مرحلة دقيقة على استلاب الثقافات المتعددة لصالح الثقافة العالمية الواحدة .

الآلية الثانية: الانقسام والتفكك والتشرنم الداخلى، وظهور الشروخ والصدع الثقافية والحضارية ، وظهور الثقافة الوطنية فى صورة باهتة عاجزة عن تقديم الشخصية الراقية ، فى الوقت الذى تظهر فيه ثقافة العولمة الزاهية الألوان والإرتقائية .

(1) السيد بسن : العولمة والطريق للثالث ، ميريت للنشر والمعلومات ، القاهرة ، 1999 ، ص 40 - 41 .

(2) محسن أحمد الخضيرى : العولمة ، مقدمة فى فكر واقتصاد وإدارة عصر اللادولة ، م . م ، ص 26 .

الآلية الثالثة: ظهور روابط وجسور وأدوات تحليلية مهمتها الرئيسية إيجاد معايير قيم للعبور عليها إلى الثقافة العالمية، والوصول بالفكر الثقافي إلى أرجاء المعمورة، ومن ثم يُحدثُ نوعاً من التواجد الثقافي .

إلا أنني أرى أن هذه الآليات الثلاثة لا يمكن أن تحدد كل أنواع الاجتياح الثقافي ، حيث إن تأثير عولمة الثقافة شيء غير محدود يمثل تلك الآليات ، بل إنه أمر قد يكون مغايراً تماماً لما يمليه من توحيد بين عدة حقائق متباينة ، وبين اتجاهات مختلفة ، وليس لدى الجميع إلا أن يقبل دعوها ، وأن يقبل ويوافق على أرائها، كحتمية يصعب مقاومتها .

إن العولمة تحمل دائماً في طياتها نوعاً من الغزو يدعى "الغزو الثقافي" ، وهو نوع من القهر ، قهر الثقافة الأَكْوَى لثقافة أخرى أضعف منها ؛ مثل الذي فعله المهاجرون الأوروبيون إلى استراليا لسكانها الأصليين ، وسائر صور الاستعمار الأخرى ، التي هي أيضاً صور للعولمة والغزو الثقافي في نفس الوقت⁽¹⁾ . فعلى سبيل المثال ، تشكل عولمة الإعلام والاتصال تهديداً للتعديدية الثقافية في بعض المجتمعات الأقل تطوراً. فالثقافة العربية مثلاً تعاني من ازدواجية نتيجة احتكاكها مع الثقافة الغربية بتقنياتها وعلومها وقيمها الحضارية⁽²⁾.

(1) جلال أمين : العولمة ، ص 50 .

(2) أحمد مجدى حجازى : الثقافة العربية في زمن العولمة، دار قباء للطباعة والنشر والتوزيع ، ص 41 .

ومن أخطر سلبيات العولمة " خلط الثقافات " أو محاولة إحلال مفاهيم الثقافة ومفاهيم الحضارة العلمانية الغربية الحديثة مكان مفاهيم الثقافة ومفاهيم الحضارة الإسلامية فى المجالات المختلفة أو محاولة إيجاد ثقافة واحدة سائدة ومسيطرة على العالم ببحث وإيراز ما هو مشترك بين الثقافات المختلفة⁽¹⁾. إن عملية خلط الثقافات تدور فى ظل تعتيم إعلامى طامح ومسيطر وهى كما أسلفت وليدة الغزو الفكرى والغزو الثقافى والتغريب ، ولكن العولمة تعتمد عليها فى انتشار وسيطرة الثقافة العلمانية الغربية الحديثة كما سيطرت وساندت الليبرالية السياسية والاقتصادية على العالم بعد سقوط الاتحاد السوفيتى.

إن عملية خلط الثقافات - من وجهة نظرى - ما هى إلا عملية تغريب Westernization العالم بأسره ونقل الثقافة والحضارة والنمط الغربى إلى كافة دول العالم باعتباره النمط الأمثل ، ذلك النمط الذى هو مجرد غطاء لتحقيق مزيد من تنامى الرأسمالية وإيجاد هيمنة متزايدة ، تخدم فى المقام الأول مصالح القوى الكبرى فى العالم وخاصة الولايات المتحدة الأمريكية .

وترجع قوة النفوذ الثقافى الأمريكى إلى سيطرة الاقتصاد الأمريكى بالإضافة إلى اعتماد اقتصاديات أخرى على الاستهلاك فى الولايات المتحدة

(1) محمد الجوهري حمد الجوهري : العولمة والثقافة الإسلامية ، ص 74 .

الأمريكية. فضلاً عن هيمنة شركات الإعلان الأمريكية على التسويق العالمي مما أدى إلى عالمية أساليب الدعاية والتسويق ، أضف إلى ذلك تفوق الولايات المتحدة في المجالات الثقافية الشعبية وبخاصة في صناعتي الأفلام والموسيقى. وقد استغلت الولايات المتحدة تميزها الكبير في الإنتاج الفني للتغلب في للصناعات الترفيهية وشركات الأعمار الصناعية في التأثير في الأفراد والمجتمعات⁽¹⁾ .

ومن ثم فليس غريباً أن العولمة الثقافية ليست أحادية الجانب ولا تأخذ نموذجاً محدداً دون آخر بل كانت وملزالت مدار صراع تاريخي محكم ما بين الثقافات الإنسانية عموماً، والأجلوسكسونية والتي تترعها حالياً الولايات المتحدة الأمريكية، والفرانكوفونية التي تدعوا لها فرنسا بقوة وفاعلية لأنها استندت إلى إرث تاريخي ولدت شعارات الثورة الفرنسية وأنماط الإستعمار القديم. والاستقطاب الحديث من خلال اختراقات الجذب الثقافي الفرنسي للمفكرين والكتّاب والفنانين من كافة الشعوب والجنسيات ومحاولة ادماجهم في مظلة ثقافتها الفرانكوفونية⁽²⁾.

إلا أن أخطرها من وجهة نظري، مع الأخذ في الاعتبار العولمة الآسيوية بزعامة اليابان ، هي عولمة الثقافة الأمريكية بنمط تفكيرها الآلي والحركي لمنهج المنفعة والاحتواء .

(1) عاطف السيد : العولمة في ميزان الفكر ، ص 63 - 64 .

(2) آدم مهدي أحمد : العولمة وعلاقتها بالهيمنة التكنولوجية ، ص 43 - 44 .

وعلى هذا ، فيمكن القول بأن طبيعة ثقافة العولمة ، مادية بحتة، لا مجال فيها لروحانيات أو عواطف ولا مساحة فيها للمشاعر الإنسانية، ولا للعلاقات الاجتماعية القائمة على التعاطف والتكافل والاهتمام بالآخرين. بل إنها ثقافة تزوج لتمجيد الربح وسحق المنافسين، وتؤله المال وتلغى كل ما عداه من قيم ... إنها ثقافة تشكل عالماً يجعل من السهل فيه التشجيع على الانتهازية والجشع والوصول إلى الأهداف بأى وسيلة⁽¹⁾. ويعبر عن ذلك أنتوني سميث ، خير تعبير حين رأى أن أية ثقافة عالمية انتقائية وكونية وغير محددة بزمان هي ثقافة منشأه أو الحلقة الأخيرة من سلسلة كاملة من المنشآت الإنسانية فى حقبة التحرر الإنسانى وسيطرة الإنسان على الطبيعة . وكانت الدولة أيضاً منشأه من هذا النوع ، فهى " جماعة افتراضية " ذات سيادة ولكنها محدودة⁽²⁾ .

هذه المجالات الثقافية هي بالطبع صرخة أطلقها منطلق الثقافة العالمية وستمحو الثقافات القومية العديدة التى لاتزال تقسم العالم بصورة مدوية. وسمتها التجمعية للحررة ومزيج ثقافتها لم يمثل بعد تحدياً حقيقياً للثقافات القومية المنمجة والتى يتم إحياؤها من حين لآخر . وقد تؤدى

(1) حسين كامل بهاء الدين : الوطنية فى عالم بلا هوية ، ص 150 - 151 .

(2) أنتوني سميث : نحو ثقافة عالمية ، ص 169 .

الهجرة و الإختلاط الثقافى إلى ردود أفعال عرقية قوية من جانب الثقافات المحلية كما حدث فى بعض المجتمعات الغربية⁽¹⁾ .

وفى وسط هذا الجو الثقافى العالمى ، قد يتمكن التطبيق الدينى من ملئ الفراغ الذى يحدث فى بعض الثقافات فلما كان أتباع مختلف الأديان حول العالم لايزالون محليون فى قليل أو كثير ، فإن القيادات تستطيع أن تعبر عن الصراعات والخلافات الإقليمية من منظور دينى . وهنا يقدم الخيار المحافظ القائم على المجتمعات التقليدية ذات التوجهات العامة مزايا كبرى ، فحل لمشكلة التسامى يسمح بتقسيم تقريبي للعالم إلى " نحن " و " هم " . ورسالة واضحة كهذه قد تؤدى فى ظل الظروف المناسبة إلى النجاح فى تعبئة السكان جميعاً . وحينئذ يصبح التمسك على هذا الأساس الدينى سبيلاً للمناطق لتؤكد نفسها فى مواجهة العولمة، وظهرت أوضح أمثلة حركات التطبيق الدينى المحافظ فى الشرق الأوسط الإسلامى، وبين الشيخ فى البنجاب وغير ذلك من البلدان⁽²⁾.

وعولمة الثقافة - من وجهة نظرى - بناء على ما سبق تقتضى من الإنسان الفرد - خاصة فى بلداننا العربية - أن يكون على وعى

(1) Samuel, Raphael (ed) Patriolism : The Making and Un making of British National Identity, vol. II: Minorities and Outsiders. London and New York : Routledge, vol. II, p. 186 .

(2) Arjomand, Said Amir, The Turban for the Crown : The Islamic Revolution in Iran. New York : Oxford 1988, p. 69.

بأصوله الدينية والعلمية والثقافية الأمر الذي يتطلب رجعة إلى الوراء إلى التراث العربى الإسلامى الأصيل واعتباره وسيلة فاعلة تعمل على القفز إلى الأمام.

هناك ارتباط قوى قديم بين الجغرافيا والثقافة ، حيث أن تراث العالم الثقافى والحضارى يتفاعل مع المكان ، فنرى على سبيل المثال أن حضارة مصر القديمة ، حضارة تعبر عن واقعها العلمى الذى لا يدعو إلى التكاسل أو التأمل ، فتراها تتجسد فى كم هائل من المعابد والمقابر والأهرامات وغير ذلك مما يدل على واقعها الجغرافى الجاد ، وحتى عند مجئ الإسكندر الأكبر إليها ، ولمس هذا الواقع العلمى المهمم بالعلم فعمل على إنشاء مدينته التى طالما حلم بها⁽¹⁾، وهى الإسكندرية، وفيها لمس البطالمة الموقع الجغرافى أيضاً فأنشئوا مكتبة الإسكندرية لتعبر عن هذا ينبوع العلمى العلمى الجاد .

وعلى النقيض ، نجد أن الحضارة اليونانية حضارة فكرية أكثر منها عملية ، وهذا أيضاً مرتبط بالجغرافيا اليونانية ذات الجبال العالية الداعية إلى التأمل أكثر منها إلى العمل ، فنجد أن اليونان يرفعون من قيمة للتأمل الذى هو خلق السادة ، أما التجربة والعمل فهى أمور تناسب شيم العبيد، فلم تظهر التجربة إلا بعد أن رجعت الحضارة مرة أخرى

(1) راجع، خالد حربى، نشأة الإسكندرية وتواصل نهضتها العلمية، الإسكندرية 1999، ص21.

إلى أرض العمل والجدية أرض العرب ، ومنها مصر ، وهذا واضح جلي في تاريخ العلم .

وقد أدى الارتباط ما بين الثقافة والجغرافيا في عصر العولمة إلى إحداث تنمية ثقافية وتطور ثقافي لكل أنواع الثقافات سواء كانت ، ثقافة تقليدية فطرية أو مكتسبة ، أو ثقافة غير تقليدية مبتكرة ، وترسيخها كأداة تنظيم للسلوك الفردي والجماعي ، وما تفرسه في الأفراد من ضوابط وما تضعه لهم من مبادئ حاكمة ومنحكمة ، ومن خلال تمجيدها لعادات وتقاليد وأعراف وقيم بذاتها ، أو من خلال نبذها ورفضها لقيم وأعراف وتقاليد وعادات أخرى⁽¹⁾.

ولابد أن نخلص أيضاً إلى الطابع الغالب على عولمة الثقافة الغربية والأمريكية على حد سواء، ذلك الطابع التنافسي ممثلاً في العولمة والعولمة المضادة، أو عولمة الأقوياء وعولمة المستضعفين، أو إن شئت قل: عولمة المصدر المهيمن وعولمة المستورد المهيمن عليه. فالعولمة توسع نطاق صراع الحضارات وتتطوى على كثير من التحديات، خاصة بالنسبة لمن يطمون ويعملون بفاعلية وإيجابية لتحقيق حلمهم .

وهذه التنافقات الثقافية العالمية ليست نتاج للتدفق والتبادل بين الدول ولكنها جزء لا يتجزأ من العمليات التي تتم على نطاق عالمي .

(1) محسن أحمد الخضيرى: العولمة الإجتياحية، مجموعة النيل العربية 2001 ، ص

ومن ثم فإنه ليس من الدقة أن نزعم - على نطاق علم كلى - بأن الثقافة العالمية تهدد الثقافات المحلية وتضعفها أو تتطوى على هيمنة عالمية - والواقع أن الثقافات المحلية المختلفة والمتعددة الثرية بمضامينها شديدة المحلية تقاوم الثقافة العالمية وتخذيها فى الوقت نفسه بعناصرها المحلية الثرية أيضاً⁽¹⁾ .

وينتصر المفكر الفرنسى روجيه جارودى لخصوصية الثقافة والإبداع حيث يجد للعولمة خطراً يهدد مستقبل الإنسان فى حرريته وفى تمايزه الحضارى والثقافى . ويحذو فرديريكو مايور - مدير اليونسكو السابق - حذو جارودى فى انتصاره لخصوصية الثقافة حيث يقول :

" إن الحياة وفق دائم بمعنى أن كل شئ يتغير كل يوم فى أجسامنا وعقولنا .. فيما نفكر ونتخيل ونظم ونشعر ونتعلم ونحب أو نرفض . نتيجة لذلك كله : هو سلوكنا ذلك التعبير السامى عن الثقافة⁽²⁾ .

ويحذر فرديريكو مايور - يحذر من العولمة التى تدعو إلى فناء الذات الثقافية للجماعات، ويرى أن ذلك اعتداء على كرامة الإنسان واختياره. وكان مايور قد قرأ الآية الكريمة : ((وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا)) وهى الآية التى جعلت التعارف الغاية من الخلق⁽³⁾، أى إتاحة السبل أمام

(1) راجع بهاء شاهين : العولمة والتجارة الإلكترونية ، رؤية إسلامية ، الفاروق الحديثة للطباعة والنشر ، القاهرة ، 2000 ، ص 20 - 26 .

(2) عاطف السيد : العولمة فى ميزان الفكر ، ص 61 .

(3) الغاية من هذه الآية هو التعارف و معرفة الأسباب ووجود تراحم بين الناس بواسطة ذلك ، أما الغاية من الخلق فهو العبادة كما فى قوله سبحانه وتعالى " وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ " .

الشعوب لتبادل الثقافات والإعتراف بالآخرين ، وهو ما يتفق مع العالمية لا العولمة التي تهدد الخصوصية الثقافية⁽¹⁾.

إلا أنه يوجد - من وجهة نظرى - جانب هام لعولمة الثقافة ألا وهو : التطور التكنولوجى ، فما هو إذن حقيقة هذا الجانب ؟

يمكن النظر إلى التطور التكنولوجى باعتباره قوة خارجية ، بغض النظر عن السياسات الوطنية للحكومات ، تدعم وتؤكد الروابط الدولية ، ذلك أنها توسع نطاق البعد العالمى فى الشؤون الاقتصادية . إذ أن أجهزة الكمبيوتر الحديثة وتكنولوجيا الاتصالات والنقل تولد عنها إمكانيات هائلة لما يطلق عليها أحياناً عوائد "ضغط الزمان والمكان" ⁽²⁾ Time - Space Compression . كما أصبحت صناعات كثيرة غير مقيدة نسبياً بحدود مواقع الإنتاج ومصادر المواد الخام أو حتى القرب من الأسواق - إذا أصبحت القدرة على تشغيل الإنتاج وتوزيعه دولياً (من خلال التجارة الإلكترونية والإنترنت) إحدى النتائج الهامة والواضحة لذلك ، مما أدى إلى ظهور ما يمكن أن نطلق عليه " الصناعات العالمية World industries " ، والقضاء على طغيان المسافة والحدود الجغرافية Tyranny of distance .

(1) المرجع السابق : ص 62 .

(2) بهاء شاهين : العولمة والتجارة الإلكترونية ، ص 32 - 33 .

وقد أحدث ذلك إنقلاباً كبيراً فى العالم ، حيث تلاشت حدود المكان وفواصل الزمان ، وأصبح من الممكن لأى إنسان فى أى مكان وفى أى وقت ، أن يتعامل مع المشروعات والشركات فى أى مكان من العالم ، وأن يجرى معها معاملاته بيعاً وشراءً ، نقداً وآجلاً، وذلك من خلال شبكة الإنترنت.

وقد ساعدت شبكة الإنترنت على زيادة الإحساس بالعلومة فى مجال عقد الصفقات ، وعلى ازدياد اعتماد رجال الأعمال عليها فى هذا المجال نظراً لما تنتجه لهم من بيانات ومعلومات ، فضلاً عن تزايد عدد العاملين عليها . وقد تزايد الاعتماد على شبكة الإنترنت واتسع ليشمل⁽¹⁾:

- 1- مبيعات الأوراق المالية من الأسهم والسندات والصكوك والأوراق التجارية والمالية الأخرى.
- 2- مبيعات البحوث والدراسات والمعلومات من مراكز المعلومات المختلفة .
- 3 - العمليات البنكية والمصرفية المختلفة للعملاء وقبول ودائعهم وبطاقات الدفع الخاصة بهم .

ويتعامل مع الإنترنت ما يزيد عن (1000 مليون) فرد يومياً على مستوى العالم ومن المتوقع أن يتضاعف هذا العدد فى السنوات المقبلة ،

(1) محسن أحمد الخضيرى : العولمة مقدمة فى فكر واقتصاد وإدارة عصر اللادولة ، ص 82 .

وقد أسست شبكة الإنترنت اقتصاداً خاصاً بها ، يتصف بالنمو السريع الذى يبلغ معدلته (174.5 % سنوياً)، فقد بدأ هذا الاقتصاد بحجم لا يزيد عن (5 مليارات دولاراً عام 1995) ، ويبلغ الآن ما يزيد عن (300 مليار دولار فى عام 1998).

والشروط التى يملئها " القطيع الإلكتروني " نمطية وإجبارية ،

وهى :

- 1- الخصخصة لكل الشركات المملوكة للدولة .
- 2- تحرير التجارة الداخلية والخارجية .
- 3- رفع الحواجز الجمركية والحد من التضخم .
- 4- تقليص قدرة البيروقراطية الحكومية .
- 5- إلغاء كافة القيود على الاستثمارات الأجنبية .
- 6- تحرير أسواق المال .
- 7- حرية الأجانب فى التملك .
- 8- إلغاء الدعم .
- 9- تحرير نظم التأمين والمعاشات وترك المسؤولية فى ذلك للأفراد .
- 10- النمطية فى نظام المحاسبة والمراجعة المالية الخاضعة للإشراف العلمى .

هذه المحاور العشرة ، اقتصادية واجتماعية ، إلا أنها تتعلق بسيطرة التكنولوجيا على ثقافة وحضارة الشعوب إذ أن الحياة بكل

أبعادها تشكل بناءً متكاملًا ، وعلى أية حال فهذه السيطرة التكنولوجية ينتج عنها إتحال خلقى وتفكك أسرى وعنف ، وتهرب من المسؤولية ، بل من الحياة ذاتها بوسائل الانتحار المبتكرة حديثاً ، فهذه ظواهر واقعة فعلاً وتجتاح كثيراً من دول الغرب المتقدمة ، وخير دليل على ذلك أن المفكرين الأمريكيين أنفسهم يقررون بأن " المجتمع الأمريكى متسم بالتكنولوجيا Technologically Intoxicated Society " .

والحقيقة إن الدعوة لتدخل الحكومات فى حرية شبكة الإنترنت تتبع من دعاوى أخرى عديدة - غير الخوف من إتهيار الثقافة العلمانية الغربية وغزوها - مثل الخوف من تآكل سيادة الدولة وغير ذلك من الحجج والذرائع . إن تضيق الفجوة بين الأغنياء والفقراء ، ومبادئ العدالة الاجتماعية وحماية للضعفاء والمساواة فى الحقوق كلها ذرائع تتخذها بعض الحكومات للسيطرة على شبكة الإنترنت⁽¹⁾ .

وإن كنا نتكلم عن محاولة الحكومات للسيطرة على شبكة الإنترنت فإن ذلك ، يتعلق - من وجهة نظرى - بعملية إصدار قرارات سياسية تجاه هذا الموضوع ، ومن ثم فإننا إذن دخلنا فى مجال الحديث عن عولمة السياسة أو الجانب السياسى للعولمة ، فما هو إذن حقيقة هذا الجانب وما هى أبعاده ؟

ذلك ما ستحاول الصفحات القادمة الإجابة عنه.

(1) محمد الجوهرى حمد الجوهرى : العولمة والثقافة الإسلامية ، ص 39 .

ثانياً: العولمة السياسية :

على اعتبار أن أى مجتمع يمثل منظومة كبرى ، فإن هناك أهدافاً لهذه المنظومة هذه الأهداف تتشكل وتتبدل وتتطور طبقاً لطموحات وقدرات المجتمع ، وكذلك طبقاً للتحديات الخارجية الواقعة عليها ، إن عملية تحديد أهداف هذه المنظومة الكبرى (المجتمع والدولة) هى عملية سياسية ، وبالتالي لا ينجح أمر ما فى أن يكون هدفاً على مستوى الدولة أو المجتمع دون قناعة وسعى ونضال النخبة السياسية⁽¹⁾، وتؤثر العولمة على سيادة الدولة فيما يتعلق بتوفير الرفاهية، وقد أوضح تقرير تم إعداده لمجلس إدارة منظمة العمل الدولية، تأثير العولمة على الآليات والسياسات الداخلية للبلدان وعلى قدرة حكومتها على حماية سكانها بمختلف قطاعاتهم، وأكد أن القوى العاملة تواجه من جراء للعولمة هجوماً ضارياً متزايداً من المنافسة ومعدلاً سريعاً من التغيرات التكنولوجية بموارد حكومية متناقصة فى أغلب الأحيان⁽²⁾.

ومع تصاعد تيار العولمة بدأت تظهر إلى الوجود فكرة القرية الكونية ، تلك القرية التى تمثل القرى فى كل شئ ، ففى القرية تتسحب

(1) محمد رؤوف حامد : الوطنية فى مواجهة العولمة ، سلسلة أقرأ ، (647) دار المعارف ، للقاهرة ، 1999، ص 198 ، 199 .

(2) إبراهيم نافع : إنفجار سيتمبر بين العولمة والأمركة ، ط 17 ، مركز الأهرام للترجمة والنشر ، 2002 ، ص 137 .

سلطة الدولة ، وتظهر سلطة الأفراد ، وتظهر بشدة وحدة القرية فى توجهها العام ، وبراعة تفوق أفرادها الفردى فى توجيههم الخاص ، ومن ثمَّ فإنَّ عمومية العام لا تصطدم باحترام للتوجه الخاص ، بل لا يوجد بينهما تناقض ، فالامتزاج بينهما هو الذى يعطى للقرية الكونية شخصيتها ، ويعطى للعولمة طبيعتها ، ويعطى لهما مذاقاً ورونقاً خاصاً .

ومن ثمَّ فإنَّ العولمة نجحت فى توظيف دور الدولة فيما يخدمها ويتجاوب مع منطقها الجديد ، ونجحت كذلك فى جعل نمطها المؤسساتى العالمى هو النمط السائد والمسيطر فى كل أنحاء العالم . إن حدوث ذلك يتم - من وجهة نظرى - عن تغيير مهم فى وظيفة الدولة ، مهما كانت قوة هذه الدولة ، والعولمة على هذا هى سلاح ذو حدين ، فهما كان الحد النافع لهذه العولمة ، فإنَّ الحد الضار لها لا بد وأن يبيث سمومه فى أى وقت وبأى وسيلة كانت .

ويرى البعض أن العولمة تتحدى الدولة القومية لتفتح حدودها لنوع جديد من التنافس الحر ، حيث تتطوى العولمة على تغيب الحدود الوطنية ومن ثمَّ إضعاف السلطة الوطنية وقدرتها على تطبيق القوانين الوطنية داخل تلك الحدود ، وعلى التحكم فى تنقلات وانسياب رؤوس الأموال . وكذلك تسعى العولمة إلى تحويل السلطة المنظمة من المستوى الوطنى إلى مؤسسة دولية ، وأبرز مثال على ذلك هو منظمة التجارة

الدولية العالمية⁽¹⁾. وبدلاً من أن تكون الدولة القومية في القرن العشرين وعاءاً للحدث أو مفاعلاً للتقدم ، تحولت إلى قيد على التحولات الاجتماعية الهادفة حيث تعمل كبنية احتواء ضد التغيير أو كمثبط للمبادرات التقدمية.

ولعل تضاعف عدد القوميات الحقيقية من عشرات في عام 1914 إلى ما يقرب من مائتين حالياً ينبغي قراءته باعتباره إككاماً لنموذج فوق واقعي من محلية العولمة فضلاً عن كونه تصحيحاً للقهر التاريخي الذي مارسه شعوب تحيل تحررها إلى حكومات قومية واقعية . وكما يقول بودريار : " تتميز المحاكاة بضبط النموذج أو كل النماذج في ضوء الحقيقة الأساسية ألا وهي أن النماذج تأتي أولاً والدوران الفلكي (كالثقبلة) يشكل المجال المغناطيسي الأصلي للأحداث⁽²⁾ .

وهذا يفسر لنا، من وجهة نظري، السعي الدعوب من قبل الدول القومية مثل الدول القومية الخارجة من تحت سيطرة الإتحاد اليوغسلافي أو الإتحاد السوفييتي لإملاك الأسلحة النووية ، حيث يعتقد أن الأسلحة النووية التي تحول الدول إلى قوى عظمى لها دور خطير في ملعب العالم السياسي .

(1) عاطف السيد : العولمة في ميزان الفكر ، ص 32 ، 33 .

(2) Bdudrillard, j., Selected Writing, ed. Mark Poster, Stanford University, Press, 1988, p. 175 .

إن الهيمنة الأمريكية والأوروبية على الأمم المتحدة ومنظماتها وهيئاتها ومؤتمراتها تجلت في حرب العراق الأولى والثانية والحرب في يوغسلافيا ومحاصرة ليبيا والسودان والعراق وإيران ، والسكوت على حرب الإبادة التي تمارسها روسيا في الشيشان ، والسكوت عن الإجرام اليهودي الذي تمارسه إسرائيل ضد الفلسطينيين واللبنانيين والسوريين ، هذا في الوقت الذي سارعت فيه الأمم المتحدة بالعمل على فصل أحد أقاليم الدونوسيا ، والكيل بمكيالين في أمور عديدة لا يقرأها عقل أو منطق وخاصة الأمور التي تتعلق بدول العالم الإسلامي⁽¹⁾. لقد أصبحت الأمم المتحدة ومنظماتها وهيئاتها ومؤتمراتها من العوامل الهامة في تكريس العولمة ونشر مفاهيمها الثقافية والحضارية العلمانية والعمل على سيادة هذه المفاهيم وسيطرتها في جميع أنحاء العالم على الثقافات والحضارات الأخرى.

ومن الواضح أن التطورات والإقرازمات المجتمعية على المستويات المختلفة المحلية والوطنية والدولية تقود اليوم نحو بلورة نخبة عالمية سيكون بإمكانها "التحكم عن بعد" في مجرى الأمور في الدول الأقل قدرة على الصمود ومواجهة التحديات وسوف تتمكن من احتكار السلطة والثورة والنفوذ في العالم وهذا سيجعلها أكثر كفاءة في التأثير في السياسات الحكومية ومواقف الأحزاب السياسية واستراتيجيات

(1) محمد الجوهري حمد الجوهري : العولمة والثقافة الإسلامية ، ص 45 .

المؤسسات الدولية واتجاهات التحولات المجتمعية في معظم أنحاء
القرية الكونية⁽¹⁾.

لقد أصبحت السياسة في عصر العولمة، متعددة المراكز،
وأصبحت الدولة مجرد مستوى واحد في نظام معقد من الوكالات
المتشابكة، وغالباً المتنافسة من الحكومات⁽²⁾. وذلك إنما يرجع إلى أن
استقلال الدولة القومية في العقود الأخيرة خضع للضغوط المتزايدة التي
فرضتها على التوسعات الهائلة للمؤسسات العالمية، هذا بالإضافة إلى
التأثير المتزايد للقانون الدولي، فقد زادت تأثيرات المؤسسات مثل الأمم
المتحدة، وحلف الناتو، والبنك الدولي، والاتحاد الأوروبي، تلك
التأثيرات التي حدثت من عملية صنع القرار في الدولة القومية.

وعن طريق إضعاف الدولة تتيح العولمة أساليب خفية للتعامل
المباشر مع المنظمات الوطنية غير الحكومية كالجمعيات الأهلية دون
علم الحكومة ، وغالباً ما تتحول هذه المنظمات غير الحكومية إلى معبر
للمنظمات العالمية غير الحكومية التي تتلقى مساعدات من وكالة التنمية
الأمريكية والدول والهيئات . وفي ظل العولمة تعاني الدول ضعفاً
لتقديم تنازلات في حق السيادة من خلال استخدام سلاح المعونة

(1) أحمد حجازي : الثقافة العربية في زمن العولمة ، ص 28 .

(2) Paul Hirst & Graham Thompson , Globalization and the future of
the nation state, London on 1995.

الاقتصادية ، أو التهديد بإثارة مناعب داخلية كالثلويح بورقة إضطهاد الأقليات الدينية والعرقية أو انتهاك حقوق الإنسان.

ومن ثم فإن الدول النامية فى زمن العولمة - من وجهة نظرى - ليس لديها إلا طريقتان ، لا ثالث لهما ، تتبعه فى سياستها الداخلية ، وهما : إما أن تتصاع انصياعاً جبرياً لا خيار فيه لسياسات العولمة ، وذلك من خلال اتباع الخسارة للطرف المغلوب على أمره أمام ظروف تقتضى التغيير الجذرى لسياسة الدولة القاصرة على التصدى للعولمة ، وإما من خلال فكر وطنى قومى يرتكز على حسن وطنى قوى ، وفى نفس الوقت يكون قادر على استيعاب الفكر العالمى الجديد ، وخير مثال على ذلك ما فعلته اليابان تلك الدولة التى بدلت معنا نهضتها مع الفارق الملموس للجميع.

ولم يكن الأمر ، ليصيب دول الشرق النامى ، دون دول الغرب المتقدمة حيث أن ممارسة الديمقراطية فى البلدان الغربية أصبحت مجرد طقوس ، فما من بديل ، على سبيل المثال ، سياسى يطرح على الفاضلين ، ولم يعد لنتائج الاقتراع - كما هو الشأن فى دولة الحزب الواحد - أثر حقيقى على المسار الفعلى لسياسة الدولة الاقتصادية والاجتماعية. وبدورها أصبحت الدولة - فى ظل جدول الأعمال السياسى الليبرالى - متزايدة القمع لحقوق المواطنين الديمقراطية⁽¹⁾. ولقد ثبت صدق هذا التحليل بدقة كبيرة فى مسار إعادة توحيد ألمانيا.

(1) عاطف السيد : العولمة فى الميزان الفكر ، ص 34 .

فعندما غيرت الحركة الديمقراطية الألمانية الشرقية شعارها من "نحن الشعب" إلى "نحن شعب"، لم تتكون هذه الهوية القومية إلا باستبعاد "الغرباء" - بل ومحوهم إذا لزم الأمر - ممن كان معظمهم يتمتعون بمكانة الضيوف مدعويين من دول اشتراكية صديقة في عهد الانفصال الدستوري الألماني⁽¹⁾.

وعلى أية حال ، فإذا ما رجعنا إلى القوة المهيمنة الرئيسية (أمريكا)، سنجد أنها لازالت تميل إلى الأسلوب الفردي في اتخاذ القرارات وتطبيق السياسات تجاه الموضوعات الدولية المختلفة ، يضاف إلى ذلك الأسلوب الأمريكي في تطبيق تشريعاتها الوطنية خارج الحدود Extra-Territoriality لصيانة مصالحها⁽²⁾ . وهذا ما أثبتته الواقع العملي ، حيث أن السياسة الأمريكية تعتمد على الإنتهازية التي تعبر عنها المعايير المزدوجة التي تطبقها متى شأنت مضحية بالديمقراطية وحقوق الإنسان إذا ما تعارضت مع مصالحها. أو أن الولايات المتحدة الأمريكية لا تبدى إهتمامها بقضية الديمقراطية كرسالة أخلاقية عالمية، بل تتخذها وسيلة لتخفى غاية ألا وهي خدمة إستراتيجيتها ومصالحها العالمية⁽³⁾.

(1) Schmitt, Carl; The Crisis of Parliamentary Democracy, Translated by Ellen tennedy, Combridge, MA and London, 1988, p. 11.

(2) أسامة المجنوب : العولمة والإقليمية ، مستقبل العالم العربي في التجارة الدولية ، الدار المصرية اللبنانية ، 2000، ص 28 .

(3) عاطف السيد : العولمة في ميزان الفكر ، ص 59 .

وعلى هذا ، وفقاً لتقديرى، فإن قوة ونفوذ الولايات المتحدة الأمريكية السياسية والعسكرية ، والتي لا تعادلها قوة أخرى وخاصة بعد سقوط الاتحاد السوفيتى ، قد أهلها لتفوق لامثيل له فى الهيمنة والتأثير القهرى على جميع دول العالم. وأكثر العوامل التى تساعد أمريكا على استمرار الهيمنة على العالم ، هى المساعدات الاقتصادية والعسكرية والمساعدة الاستراتيجية التى تقدمها الولايات المتحدة الأمريكية لدول العالم وخاصة دول العالم الثالث .

إن القوة الأمريكية - ليست القوة المادية فقط بل والقوة المعنوية أيضاً لأن القوة المادية صنعت قوة معنوية تخشها الشعوب والحكومات والدول الآن - تعتبر من أهم وسائل العولمة لأنها جعلت من الولايات المتحدة الأمريكية مثلاً أعلى تلهث الدول للحاق به فى مضمار التقدم التقنى والعلمى والحضارى (1).

وإذا كان الصراع فى القرن التاسع عشر، قد شهد حروباً عالمية بل ومحلية فى أعقاب كل جولة من جولات العولمة، بل وموجات من النزاع والصراع العالمى ، فإنه فى القرن العشرين - من وجهة نظرى - قد تغير شكل هذا الصراع ، حيث أصبح عبارة عن حملات من التطهير العرقى وسحق ملايين من أرواح البشر الأبرياء بدعوى تطهير العالم من التطرف والإرهاب، وكذلك الحال فى إسطنبول الدول

(1) محمد الجوهري حمد الجوهري : العولمة والثقافة الإسلامية ، ص 46 .

المسيطرة لأسباب تؤدي إلى هذه النزاعات والحروب الأهلية الموجودة في كل مكان حولنا ، مثل الذي صنعه أمريكا في أفغانستان والعراق .. وغيرها من دول العالم وخاصة العربية والإسلامية.

وهذا يجعلنا نفتتح بأن إقامة ديمقراطية جديدة ، سواء في روسيا أم في الصومال ، أم في الأرض قاطبة ، لا تحتاج لأكثر من تصدير الدساتير سابقة التجهيز والأنظمة البرلمانية المصنوعة حسب الطلب ، يقول جوشوا مورافتشيك Joshua Muravchik : إيعثوا بالأوراق الفيدرالية إلى روسيا البيضاء ، أرسلوا نظام التعددية الحزبية إلى نيجيريا بالطرود البريدية ، أرسلوا قانون الحقوق بالبريد الإلكتروني إلى الصين، إشحنوا إلى الأمم المتحدة قوة حفظ سلام يشرف عليها المدنيون، وكل من فيها من المتطوعين ، وتتسم بالطاعة ولكن ضميرها يقظ ، من بلد يتمتع بقدر كبير من تقبل الخصائر وليس له أية مصلحة خاصة به ... وعلى شعاع من الليزر أرسلوا الديمقراطية وفيما يتعلق بالحكم الكوني ، إفعلوا الشيء نفسه على المستوى الكوني⁽¹⁾ .

يؤكد البعض أن اليابان أدركت أنه ليس هناك طريق أمامها سوى المحاكاة المنهجية للغرب ، وأثبتت أنها أفضل التلاميذ [عندما أخذت بالتصنيع وبتشكيل برلمان وفتح إمبراطورية] . لكن شراحتها

(1) Muravchik, J., Exporting Democracy: Fulfilling American's Destiny, Washington, D. c.: American Enterprise Institute Press, 1994, p. 175.

قادتھا للمواجهة فى 1941 مع العملاق الأمريكى الذى عارض إنشاء فضاءات مستقلة وحطمها - ومن ثم استبعدها - وفى 1945 سقطت اليابان التى أصبحت فى النهاية جد فقيرة ومعرضة للمعاناة ، وأعاد فتحها ومستعمرها بناءها وفق النموذج الغربى (1).

ومن ثم فإن الدولة بكل مؤسساتها السياسية ، من وجهة نظرى ، لا تخدم فى نهاية المطاف إلا منطق الكبار، مادام أن هؤلاء هم الذين يحددون فلسفتها السياسية وتوجهاتها المستقبلية .

فيعانى الكثير من الدول النامية سوء الأوضاع الداخلية التى لا يؤهلها لمواجهة تحديات عصر العولمة، مما يتطلب الإسراع بإصلاح أجهزة الدولة وتطهير ما يكتنفها من فساد وفقاً لمشروع قومى للإصلاح يتميز برؤى مستقبلية واعية تنهض بأجهزة الدولة ومؤسساتها وتجعلها أكثر قدرة على مواكبة المتغيرات الجديدة فى إطار العولمة. فبعض الدول النامية مهددة بخطر انتقاص السيادة بنقل هذه الدول إلى كيانات دولية وإقليمية أكبر منها، بالإضافة إلى خطر صراع الهويات والحروب الأهلية التى تهدد بالنيل من السيادة وتفتيتها، وتمزيق الوحدة الوطنية فى تلك الدول (2). ورغم ظهور حركة عدم الانحياز التى ضمت الدول النامية ، فقد أدى تفويض هذا النظام إلى إتاحة الفرصة لظهور

(1) إبراهيم نافع : انفجار سبتمبر بين العولمة والأمركة ، ص 81 .

(2) عطف السيد : العولمة فى ميزان الفكر ، ص 140 .

قوى جديدة ولاعبين جدد على الساحة الدولية ، لم تمنح لهم الفرصة من قبل في الظهور والتأثير بهذا القدر من الفاعلية ، وسعت هذه القوى بالتالى إلى تبوء مكانة دولية مرموقة ، سواء كدول منفردة أو كمجموعات تنسق مواقفها فيما بينها لتكتسب القدرة على حماية مصالحها⁽¹⁾.

ورغم أن العولمة والقاتمين عليها سواء فى الغرب الأوروبى أو فى الولايات المتحدة الأمريكية ، تبتكر الوسائل التى تساعدهم على الهيمنة والسيطرة السياسية ، فإن العولمة تمثل بالنسبة إلى كثير من الدول ذات الأنظمة الديكتاتورية مخاطر شديدة وتمثل للكثيرين من القادة فى دول العالم الثالث غياب الإمتيازات غير المشروعة أو الإستثنائية التى يحصلون عليها ، هم وذويهم .

إن العولمة فى جانبها السياسى تعمل على تقليص احترام السيادة والحكم الذاتى للأفراد، وحقوق الإنسان، وتحد من مبدأ سيادة الدولة نفسها⁽²⁾ فلم تعد السلطة الفردية للدولة القومية هى هدف العلاقات الدولية، بل أصبح الاهتمام بالمؤسسات العالمية هو الهدف، وذلك يؤثر على قدرة الحكومات على ضمان مصير ومستقبل مواطنيها. فالعولمة تقلص من دور الديمقراطية فى الدولة القومية.

(1) أسامة المجذوب : العولمة والإقليمية ، ص 27 .

(2) David Held, Democracy and the Global order from the Modern state to como politan Governency Washington 1995, P.103.

ولقد لمسنا أن الهدف الأساسي من الهيمنة الغربية الأوروبية أو من الولايات المتحدة هو حماية مصالحهم الاقتصادية في الخارج ، فما فعلته أمريكا في أفغانستان ما هو إلا محاولة سيطرتها على بترول بحر قزوين، وكذلك الحال بالنسبة لتصريح بوش الأب، في بدء حرب عاصفة الصحراء على العراق في التسعينات من القرن العشرين بأن هذا هو بداية نظام عالمي جديد، ما هو إلا تحقيق مصالح أمريكية في بحر الخليج .

وعند هذا الحد نجد أنفسنا نتطرق إلى مفهوم العولمة الاقتصادية، وهو ما سنحاول إيضاحه في الصفحات القادمة.

ثالثاً: العولمة الاقتصادية :

يعتقد معظم الاقتصاديين أن العولمة في جانبها الاقتصادي هي تنظيم حتمي للقواعد الخاصة بالتفافس العالمي، وقوانين عالم التجارة التي من المفترض أن تضمن أقصى درجة لتوزيع الموارد حول العالم. وهذه العملية تسير جنباً إلى جنب مع انسحاب الدول المنظمة من مجالات محددة مثل التخطيط، والإنتاج، والإصلاح الاجتماعي، وإعادة تكييف اشتراكها في مجالات أخرى، مثل إعادة التوزيع، والتنظيم، والوساطة، .. وغير ذلك. فالهدف هو تشجيع استراتيجيات النمو الاقتصادي الخاصة، والتي تعتمد على تعزيز المصالح الخاصة، وكل ذلك يساعد على تفويض شرعية الدول.

في عصر العولمة تتحدث الدول جميعها ، لغة الاقتصاد ، الذي أصبح جزءاً لا يتجزأ من الأمن القومي للدولة الحديثة ، ومع بداية القرن الحادي والعشرين أصبح التطور الدولي يتشكل بتفاعل عاملين أساسيين هما : الاتجاه نحو العولمة والاندماج في النظام الاقتصادي الدولي من ناحية ، وحرص الدولة على تقليص آثار العولمة الاقتصادية على رفاهية شعوبها من ناحية أخرى⁽¹⁾.

(1) سمير محمد عبد العزيز : التكتلات الاقتصادية الإقليمية في إطار العولمة ، الكوميسا - مجموعة 15- أوروبا الموحدة المشاركة الأوروبية الإفريقية المتوسطة ، مكتبة ومطابع الشمام الفنية ، الإسكندرية ، 2001 ، ص 13 .

ولعل من أهم التطورات الاقتصادية التي يشهدها القرن الواحد والعشرون هي النزعة نحو المشروعات والاستثمارات والشركات والمنظمات العالمية ، فالشركات العالمية تساهم في عولمة الطلب بتجميع الطلب محلياً وتشكيله على المستوى العالمي ، وتوجيه نفس المنتجات على المستوى العالمي ، وغير ذلك - كما أن الشركات العالمية تساهم في عولمة العرض بدعم النظام الجديد لتقسيم العمل دولياً ، ودعم التبادل العريض للتكنولوجيا ، ودعم التخصص في نظام المكونات ، ودعم السرعة الفائقة في انتقال عوامل الإنتاج⁽¹⁾.

أما من حيث مساهمة الشركات العالمية في عولمة الإستراتيجية، فلعل أهم مساهمتها في ذلك دعم الشركات التابعة لبعضها في تغطية الأسواق العالمية وفي طرح المنتجات الجديدة ، ودعم التحول من وفورات الحجم " Scale " إلى وفورات النطاق " Scope " ودعم تحول الأنشطة تبعاً للتكاليف والإمكانات من موقع إلى موقع عالمي آخر إلى غير ذلك⁽²⁾.

(1) أحمد عرفه ، سمية شلبى ، العولمة والنظرية ض في العربية ، نظرية دهر الفراغ، الرسالة للطباعة طبعاً ، بدون تاريخ ، ص 6 ، 7 .

(2) عبد العزيز الشربيني : الوجه الجديد للشركات العالمية ، أخبار الإدارة ، المنظمة العربية للتنمية الإدارية ، العدد التاسع عشر ، يونيو 1997 ، ص 1 ، 2 .

فالإسراع الهائل - حسب تقديري - بعمليات العولمة والدمج العالمي يتجلى فى مجال الإقتصاد؛ وكانت الأطراف القوية الكبرى فى تدويل الإقتصاد منذ السبعينات هى المصارف والشركات العالمية والدولية، وواكب تدويل الإنتاج والإستهلاك والتجارة العالمية التى لا تتوقف ليل نهار، والتطورات الثورية فى النقل والاتصالات والتكنولوجيا والنمو المكثف فى هجرة العملة الدولية .

ويولى الإقتصاد العالمى إهتماماً مولزياً لدفع النزعة الفردية. وسياستها الأولية هى سياسة دمج الهوية التى تقوم بدورها بتجنيد الشباب الناشطون الواقعيون بل والعاثون أيضاً لدمج الرأسمالية ونقاقتها العالمية⁽¹⁾ . ولم يكن نظام للتجارة العالمى قط " إقتصاديا "⁽²⁾؛ أى نظاماً متميزاً تحكمه قوانينه الخاصة. وبهذا المعنى فقلد كان مصطلح " الإقتصاد العالمى " دائماً تعبيراً مختزلاً عن ما هو فى الواقع نتائج للتفاعل المركب بين العلاقات الاقتصادية والسياسية ، تشكله وتعيد تشكيله صراعات القوى العظمى. والإقتصاد العالمى شديد الإنفتاح، فهو يظهر حيثما تدعم قوة مهيمنة نظام التجارة، أى قوة لأسباب خاصة بمصالحها التى تتركها كانت مستعدة لقبول تكاليف تقديم العون للنظام ، فإذا كان دعاء العولمة على صواب فإن كل ذلك سينتهى.

(1) بول هيرست وجراهام تومسون : مُعاملة العولمة ، الإقتصاد الدولى وإمكانات التحكم، ترجمة إبراهيم فتحى ، المشروع القومى للترجمة (100) ، المجلس الأعلى للثقافة ، 1999 ، ص 23 .

(2) ميشيل تشومودوفسكى : عولمة الفقر ، ترجمة محمد مستجير مصطفى ، كتاب سطور الماثر 2000 ، ص 31 .

وهذا الشكل الجديد من أشكال السيطرة الاقتصادية - شكل
"الإستعمار السوقى" - يُخضع الشعوب والحكومات من خلال الفعل
الحيدادى فى الظاهر لقوى السوق . فقد عهد الدائتون الدوليون
والشركات متعددة الجنسية للبيروقراطية الدولية القائمة فى واشنطن
بتنفيذ مخطط اقتصادى عالمى يؤثر على معيشة (أكثر من 80 %)
من سكان العالم . ولم يسبق فى أى وقت فى التاريخ أن لعبت السوق "
الحرّة" - التى تعمل من خلال أدوات الاقتصاد الكلى - مثل هذا الدور
الهام فى تشكيل مصير دول " ذات سيادة" (1). وستؤدى العولمة إلى
تحسين آلية دخول الأسواق وفتحها بسبب تخفيض الرسوم الجمركية
وإلغاء القيود غير جمركية وبالتالي نمو السوق العالمية واتساع نطاقها
وإزالة الحدود والحواجز بكافة أشكالها أمام انتقال السلع والخدمات
والمعلومات ورؤوس الأموال . وهذه الحواجز كانت تعطى للشركات
والمنشآت فى كل دولة حرية الاختيار بين البقاء محلياً فى ظل حماية تضمن
البقاء والإستمرار أو قبول التحدى ومواجهة المنافسة فى السوق العالمى من
خلال التصدير (2).

لكن سقوط الحواجز بين الدول وتحرر الأسواق بفعل إتجاه
العولمة سيؤدى إلى أن تصبح مواجهة المنافسة العالمية أمراً حتمياً .

(1) O'Neill, John, " Five Bodies: The Human Shape of Modern Society, Ithaca: Cornell University, Press, 1985, P, 131.

(2) محسن فتحى عبد الصبور : أسرار الترويج فى عصر العولمة ، مجموعة الدين
العربية 2001، ص 147.

فالمنتجات الأجنبية سوف تدخل السوق لتسويق نفسها، وسوف تُباع أساليب ترويج متطورة وسوف تُنفق أموالاً طائلة على ميزانية الترويج وذلك وفق خطط واستراتيجيات علمية وضعت بعد دراسات مستفيضة للسوق والمستهلكين المحليين.

ويتضح مما سبق أن العولمة ليست موجة تلقائية وإنما هي - من وجهة نظري - نظام محكم مخطط له بإحكام تشديد ودقة متناهية من قبل القوى العظمى في العالم وعلى رأسها الولايات المتحدة الأمريكية وروسيا وبريطانيا وغيرها من دول أوروبا المتقدمة ، وأيضاً في دول آسيا مثل اليابان وغيرها، تلك الدول التي بلغت في التقدم الصناعي تقدماً ملحوظاً ، فراح كل منها يبحث عن سوق ومستهلك، لا منتج ليروج بضاعته في النطاق الضعيف المستهلك. ومن هنا ظهرت المنافسة والسيطرة بل والهيمنة الكاملة على مثل هذه الأسواق لصالح الدول الاقتصادية والصناعية الكبرى.

إلا أن هناك عدداً من الدول يُطلق عليها الدول النامية المتقدمة ، وتضم عدداً من دول أمريكا اللاتينية وبعض الدول الآسيوية التي حققت تقدماً اقتصادياً ملموساً، وإن لم يرق إلى الطفرات التي انجزتها مجموعة النور الآسيوية، مضافاً إليها من أفريقيا كل من: مصر ونيجيريا وجنوب أفريقيا، حيث طبقت هذه الدول برامج طموحة للإصلاح الاقتصادي والتحول الهيكلي إلى إقتصاديات السوق ، طورت

بموجبها سياسات الاقتصاد الكلى ، وحررت بدرجات متفاوتة كل من التجارة والاستثمار ، مع الاحتفاظ بأسس سليمة للاقتصاد Sound Economic Fundamentals⁽¹⁾.

ومن المظاهر الاقتصادية للعولمة زيادة الاعتماد المتبادل بين الدول والاقتصاديات القومية من خلال عولمة عمليات الإنتاج والتسويق لكثير من الصناعات الحديثة ، ونمو حجم التجارة الدولية وتنوعها ، وانتقال رؤوس الأموال عبر الحدود ، وزيادة عدد ونشاط الشركات متعددة الجنسيات . ويمكن ملاحظة هذه المظاهر فى عمل التكتلات الاقتصادية العالمية والمؤسسات التى تدير العولمة . ومن أبرز خصائص عولمة الاقتصاد ظاهرة اندماج الشركات والمصارف ، وقد يأخذ الاندماج صورة تملك الشركات والمصارف الأضعف نسبياً ، وهى التعبير العملى لتركز رأس المال والإنتاج فى ظل للرأسمالية المعاصرة. ومن ثم فإن انتشار قوى السوق وسيادة أليته لا تعرقها أية قيود فى سعيها لزيادة انتشارها ، فهى حين تدخل منطقة أو حين تفتح لنفسها أسواقاً جديدة تنتشر بسرعة فائقة ، ومن ثم فالتجارة الدولية لا تعترف ولا تقف عند حدود ما، ولا تعترف أيضاً بحق أى دولة فيما كان متعارفاً عليه أنه حماية أو دعم أو حتى إجراءات وقائية.

(1) أسامة المجذوب : العولمة والإقليمية : ص 32 .

إن السوق العالمية قد أصبحت أكثر أهمية وقوة عن الدول والمجتمعات القومية في تحديد للشئون الاقتصادية بل وحتى الشئون السياسية القومية ، وإن السيادة القومية كانت تعنى سابقاً سيطرة الحكومات غير المحدودة على اقتصاداتها في حين يتم حالياً تقرير الشئون الاقتصادية، عن طريق قوى السوق متعددة القوميات والشركات متعددة الجنسيات. وإن إزدياد التكامل الإقتصادي للمجتمعات القومية يضعف الإستقلال الإقتصادي، لأن⁽¹⁾:

- احترام المنافسة التجارية والحاجة إلى تخفيض التكاليف يتطلب تقليصاً كبيراً في حجم الرفاهة .

- القوة في المجتمع تتحول من الدولة إلى المنشأة .

- اختيارات السياسة أصبحت محدودة أمام الحكومات لرغبتها في جذب رأس المال الأجنبي وخشيتها من هروب رأس المال (بل أن البعض يقولون إن التمويل الدولي هو الذي يحكم العالم الآن) .

- تكامل الأسواق المالية أنقص من فاعلية سياسة الإقتصاد الكلي (المالية والنقدية) في إدارة الاقتصاد .

ومن ثم، يتطلب الأمر أن تدرس ثقافة وقيم واتجاهات ودوافع ورغبات، بل وسلوكيات تقسيمات متعددة لمعلاء على نطاق عالمي؛ ليس هذا فقط، بل يتطلب الأمر أن تدرس وتحلل سلوكيات مناقسين سواء كما تعكسها قراراتهم التي تصاغ في مقر شركاتهم. أو في

(1) إبراهيم نافع : انفجار مبيتير بين المولمة والأمركة ، ص 130 .

الأسواق العالمية التى يتنافسون فيها، حيث أنه بصورة أو بأخرى يظهر تأثير عولمة أسواق المال، فتحسين الأوضاع فى الأسواق العالمية على سبيل المثال، له أثره الإيجابى فى كل بورصات العالم ، وكذلك الحال إذا ما تننى الأداء العام للبورصة الدولية فيظهر التأثير السئ هذا بتأثيره على السوق العام العالمى .

ولهذا السبب عمدت البنوك والمؤسسات إلى تفعيل دور إدارات البحوث والتطوير والإبتكار للوصول إلى أنظمة حماية إرتقائية ، قائمة على التحوط والإحتياط الوقائى، وعلى توفير البدائل والخيارات، وعلى استخدام الأدوات التمويلية ذات الطابع الجماعى من أجل امتصاص الصدمات، واستيعاب حالات المد والجذر الناجمة عن حركة التدفقات النقدية والتمويلية عبر الحدود الدولية، وما بين مراكز وأسواق التمويل الدولية بعضها البعض⁽¹⁾. ولقد أصبح الإقتصاد الحر هو المسيطر على النشاط الإقتصادى فى العالم الذى أطلق عليه كثير من المفكرين الأمريكين اسم (ماك وورلد) Mac World، نسبة إلى محلات (ماكدونالد) الشهيرة التى تنتشر فى كافة الدول وفى كل مكان بصرف النظر عن الاختلافات السياسية والمفارقة الاجتماعية. ومن الواضح أن هذه التسمية تحمل فى طياتها نقداً طريفاً؛ وهو أن الإقتصاد الحر أو

(1) محسن أحمد الخضيرى : العولمة الإجتياحية ، ص 302 .

الرأسمالية التى لا تنقيد بارتباطات اجتماعية، لا تطبق فكرة القيود والحواجز، حيث نكرهاها الرأسمالية كراهية واضحة⁽¹⁾.

ولقد مر النظام الرأسمالى بمراحل وتطورات نحو هدفين ظلا كثوابت استراتيجية ، وإن تغيرت آليات تدعيم النظام وتجديده حسب المتغيرات الداخلية والخارجية ، وهما⁽²⁾:

(1)- لقد تركز الهدف الأول على التجديد والتطوير والإبداع فى داخل النظام الرأسمالى ذاته بهدف تحقيق نمط نموئجى بالقوة الإقتصادية والعسكرية والحضارية والسياسية يتميز بها عن أى نظم أخرى يمكن أن تتنافس .

(2)- ويتمثل الهدف الثانى فى دعم الهيمنة الخارجية من أجل تحقيق الهدف الأول أيضاً ، ومن هنا ارتبط تراكم التقدم فى النظام للرأسمالى (المركز) بتراكم التخلف فى الدول الأخرى التقليدية (التوابع أو المحيطات) بلغة أصحاب مدرسة التبعية .

إلا أنه من نقائص العولمة، أن للنجاح فى الإقتصاد الدولى مصادره القومية، فإذا كانت مصادر نجاح تايوان لا تثير الدهشة فإنها تدعو إلى التروى فى بلاد مثل المملكة المتحدة تمارس سياسات " دعه

(1) حسين كامل بهاء الدين : التعليم والمستقبل ، ص 48 ، 49 .

(2) عبد الباسط عبد المعطى : التهمية الثقافية فى الوطن العربى ، ' فى الآليات والمجالات والتفسير ' فى ندوة الثقافة العربية ، الواقع وآفاق المستقبل ، الدوحة ، 12 -

15 أبريل 1993 م ، ص 211

يعمل " الليبرالية إلى حد الإفراط، وترفض حكومتها كلا من الاستثمار العام والتضامن الإجتماعى. فإذا كانت تايوان نستطيع النمو بواسطة تعبئة موارد الاستثمار فإن المملكة المتحدة تستطيع الإتحدار بانصرافها عن ذلك.

إن الواقع يفترض ويفرض تيار العولمة بقوة ، ويعيد هيكلة الكون ، ويجعل الجميع يتجه إلى ضرورة إعادة النظر فى توجهاته : الإنتاجية ، والتسويقية ، والتمويلية ، وكوارده البشرية ... لتصبح قادرة على الفعل فى تيار العولمة الذى يقود العالم الآن ، ويحوّله إلى منظومة كونية متفاعلة ، تتأاحا وتتفاعل معها ملايين المتغيرات والمستجدات الكثيفة ، القائمة على الإستهلاك الواسع المدى ، وطبقاً لاتفاقية الجلت سيتحول العالم إلى سوق كبيرة مفتوحة تغذى احتكارات الدول المتقدمة للحصول على أكبر عائد على حساب الدول النامية ، فإتفاقية الجلت تفتح أسواق الدول النامية أمام صادرات الدول الغنية بما يسمح لها بالقضاء على القاعدة الصناعية لهذه الدول من خلال المنافسة غير العادلة.

ومن ثم فإن سياسات السوق فى زمن العولمة ، لا تسمح لسياسات السوق فى الدول النامية - من وجهة نظرى - إلا بالدخول بنطاق محدود فى عملية التنافس الإقتصادى الدولى ، بل إنها تفرض هذه الدول النامية تبعية طويلة المدى ، وفى المقابل تجد أن القلائمين على نظام وضع سياسات سوق العولمة ، يحاولون جاهدين، للحد من أى محاولة وطنية، قومية فى إطار الدول النامية لتطوير أو تنمية أية

مقومات وطنية أو إيداع مقومات للاقتصاد والسوق المحلى فى هذه الدول (النامية) .

ويمكن ملاحظة عملية موازية فى أوروبا الغربية ، فمع معاهدة ماستريخت أخذت عملية إعادة الهيكلة السياسية فى الإتحاد الأوروبى تراعى بصورة متزايدة المصالح المالية السائدة على حساب وحدة المجتمعات الأوروبية . وفى هذا النظام كرس سلطة الدولة عمداً تقدم الاحتكارات الخاصة : فرأس المال الكبير يدمر رأس المال الصغير فى كل أشكاله ، ومع الاندفاع نحو تكوين كتل اقتصادية فى كل من أوروبا وأمريكا الشمالية إستؤصل المنظم الإقليمى المحلى ، وحولت حياة المدن، وأكتسحت الملكية الفردية الصغيرة . وتوفر " التجارة الحرة " والتكامل الإقتصادي قدرة أكبر للمنشأة العالمية فى ذات الوقت الذى تكبح فيه (عن طريق الحواجز غير الجمركية والمؤسسية) حركة رأس المال المحلى الصغير. وإذا كان " التكامل الإقتصادي " (تحت سيطرة المنشأة العالمية) يعطى مظهر الوحدة السياسية فإنه كثيراً ما يشجع التكتلية والشقاق الإجتماعى فيما بين المجتمعات الوطنية وداخلها⁽¹⁾.

ولقد أسقط الإتحاد الأوروبى (تكون عام 1959 ويتكون من 12 دولة أوروبية) معظم قيود للتجارة بين دوله، مما فتح آفاقاً واسعة لتقدم إقتصادي كبير خلال العقدين القادمين . وبدأت شركات متعددة الجنسية تنشئ فروعاً لمصانعها ومكاتبها هناك لتتأمل معاملة الشركات

(1) ميشيل تومودوفسكى، عولمة الفقر، ص 313-314.

الأوروبية ضمن هذا الإتحاد من حيث القدرة على أن تتعامل تجارياً وبحرياً مع أسواق دول الإتحاد وتتجنب ما يفرض من قيود كمية أو جمركية على صادراتها لهذه الأسواق⁽¹⁾. وحتى تعامل الشركة معاملة الشركة الأوروبية ، يجب أن تصنع الأجزاء الرئيسية لمنتجاتها في نطاق دول الإتحاد الأوروبي . فعلى سبيل المثال إشترت شركة " ويرلبول Whirlpool " الأمريكية شركة فيليبس الأوروبية للأجهزة المنزلية الكهربائية حتى تتأهل كشركة ضمن الإتحاد.

وقد حقق الإستثمار الأجنبي المباشر نمواً في النصف الثاني من الثمانينات يماثل أربعة أضعاف معدل نمو الناتج العالمي ، وثلاثة أضعاف معدل نمو التجارة الدولية ، بينما سيطرت المؤسسات متعددة الجنسيات ، ذات الموطن الأم في مثلث الولايات المتحدة والإتحاد الأوروبي واليابان على 80 % من هذه الإستثمارات وبنهاية العقد بلغ حجم الإستثمارات المملوكة لهذه المؤسسات حوالي 2 تريليون دولار وهو ما يماثل قرابة خمسة أضعاف قيمتها في 1979 . أما على صعيد التجارة فلقد تحققت أكبر زيادة في التقلات التجارية بين الدول المتقدمة بنسبة 80 % بين دول مجموعة السبعة⁽²⁾ .

وتشير الإحصاءات إلى أنه بعد خمس سنوات من تنفيذ اتفاقية المنسوجات لم يتجاوز نمو نصيب الدول النامية في تجارة النسيج

(1) أحمد سيد مصطفى : تحديات العملة والتخطيط الإستراتيجي ، ص 18 .

(2) عاطف السيد : العملة في ميزان الفكر ، ص 114 .

العالمية 4.3 % ، فى حين زادت صادرات الدول الصناعية بمعدل نمو سنوى بلغ 9 % .

وتعد ظاهرة العولمة أكثر الظواهر التصاقاً بالنشاط الإقتصادى بصفة عامة والنشاط المصرفى بشكل خاص ، وعلى الرغم من أن العولمة كظاهرة إنسانية ، لها جوانبها السياسية ، والإجتماعية المتنوعة ، فإنها مصرفياً قد اتخذت أبعاداً ومضاميناً جديدة ، جعلت البنوك تنتجه إلى ميادين وأنشطة غير مسبوقة ، وأدت إلى انتقالها من مواقف وتصورات نشاطية ضيقة ، إلى أنشطة وتصورات واسعة ممتدة من أجل⁽¹⁾:

(أ) - تعظيم الفرص . (ب) - زيادة المكسب .

(ج) - تدعيم الثقة بجوانبها الحاضرة فى الوعى الحاضر وكذا بآفاقها الواعدة إليها فى المستقبل .

على أية حال ، فإنه مهما بلغت سطوة الدول المتقدمة ، وفى صدارتها للولايات المتحدة ، ومهما ووصل إليه تحكمها فى آليات الإقتصاد العالمى ، فإنها - من وجهة نظري - ليست مطلقة اليدين تماماً. فاللتفاف بين الدول الغنية وتضارب المصالح بينها، بل وتنافر المصالح داخلها ، ومقاومة البلدان النامية لمخططات البلدان الغنية ، بل ومقاومة قطاعات واسعة من أبناء البلدان المتقدمة نفسها لأسباب عقدية

(1) محسن أحمد الخضيرى : العولمة الإقتصادية ، ص 254 .

ومصلحية وإنسانية ، كل ذلك يضع قيوداً على عمليات العولمة الاقتصادية، ويجعل مسارها متعرجاً بدرجة ما.

يضاف إلى ذلك أن معظم التنبؤات البحثية تكاد تجمع على أن قضية الفقر ستظل تمثل أحد أهم التحديات الفعلية، خاصة في عصر العولمة الراهن، وفي ظل آليات تكويل الإقتصاد إنتاجاً وتوزيعاً واستهلاكاً، تلك التحديات التي يتعين على دول العالم مواجهتها، خاصة في الجزء الجنوبي من العالم⁽¹⁾، فلقد أصبح واضحاً أن ظاهرة الفقر والتفاوت المعيشي منتشرة بصورة ملحوظة ومقلقة مما يشكل تهديداً مستمراً لبنية هذه الدول، بل وأصبح يشكل تهديداً فعلياً للأغنياء في دول العالم المتقدم ذاته. لقد تبين في الواقع أن النمو الإقتصادي وجهود التنمية التي بذلت في السنوات الأخيرة في المجتمعات غير الرأسمالية لم تؤدّ إلى نتائج ملموسة في الحد من دوامة الفقر، أو تخفيض أعداد الفقراء أو سد الاحتياجات الأساسية لملايين من البشر الذين يعيشون الحرمان البشري أو تحت ما يسمى بخط الفقر⁽²⁾.

ومن المهم التسليم بأن التجارة والاستثمار الأجنبيين مرتبطان بفعل عوامل اقتصادية أساسية تتراءى في حساب الدخل القومي . وبحكم التعريف ، فإنه في أي فترة زمنية ينبغي أن يتساوى رصيد

(1) friedman, Jonathan, Cultural Identity & Global Process, p. 159.

(2) Ibid, p. 161.

الأمة فى " حسابها الجارى " - الذى يشمل كلاً من التجارة ومدفوعات التحويلات الخارجية المختلفة - مع رصيدها فى " حساب رأس المال " - التدفق الصافى للأصول إلى البلد ومنه - ولا يتراءى التطابق المحاسبى بين الحساب الجارى وحساب رأس المال بصورة تامة فى الإحصاءات الحكومية ، التى تبين عادة وجود فرق بين الإثنين . ومع ذلك ، فإن الحساب الجارى وحساب رأس المال يتحركان بالترادف تقريباً .

يتضح من كل ما سبق أن العولمة لم تترك جانباً إلا وتعرضت له ، وعرضت أبعاده المحلية ، بل وحاولت تدميره محلياً ليكون سوقاً لها عالمياً، ومن ثم فإن لعولمة الاقتصاد آثار سلبية على قيم وسلوكيات الفرد بل والمجتمع، فما هى حقيقة الآثار الاجتماعية للعولمة ؟ فهل هى سلبية على طول الخط أم لها آثار إيجابية على سلوكيات الفرد والجماعة ؟

رابعاً : العولمة الاجتماعية:

لقد ساعدت العولمة والأسئلة التي تطرح حول دور الدولة في إعادة توزيع الموارد، بالإضافة إلى تقلص دورها في كثير من جهات المسؤولية الاجتماعية والسياسية، ساعد كل ذلك على تأكيد ظهور ممثلين جدد تُسمع أصواتهم لأول مرة، فهم يتحركون ويجتمعون للمطالبة بحقوق جديدة مثل حقوق المشردين، والشباب، والكبار ، ونوى الاحتياجات الخاصة، وحقوق تنفس هواء نظيف، وشرب ماء نقي، وتناول طعام غير ملوث بالمبيدات. ففي بعض مدن أمريكا الشمالية، نظم العمال الذين يغسلون زجاج السيارات جماعات للدفاع عن حقوقهم ضد ما يتقاضونه من المال القليل. وقد ساعدت مثل هذه المطالبة على تحديث الكثير من البنود في البيان العالمي لحقوق الإنسان الصادر عام 1948 .. ومن هذه المطالب أيضاً، الحق في حياة صحية بدون الهندسة الوراثية، والحق في العيش في بيئة نظيفة تعكس التقدم العلمي والتكنولوجي، ولكن السؤال الذي يطرح نفسه هو : من ذا الذي له الحق في السيطرة على فوائد العلم والتكنولوجيا ؟ ومن يقرر كيفية استخدامها؟ ولخدمة أية أهداف ؟ ولمصلحة من ؟

إن العولمة- كمفهوم - تشير إلى ضغط العالم وتصغيره وتركيز الوعي به ككل على المستوى الحضاري والمجتمعي والإقليمي والفردى، فقد اتجهت القوى الاجتماعية من تجمعات أسرية وقبلية إلى

تجمعات قومية ودولية . ومن ثم فقد أحدث تيار العولمة مرحلة عدم استقرار اجتماعي واسع، ومن مظاهره انتشار بعض أنماط السلوك الاجتماعي الغربي⁽¹⁾ .

وتزعم العولمة أنها تحترم مبدأ الحقوق الطبيعية للفرد وتنتهي عصر القمع ، فمثل هذه الأمور تعد من الأهداف الرئيسة الظاهرة للعولمة، وقد أصبحت تتمتع بحماية دولية ومحلية .

إن وثيقة مؤتمر الأمم المتحدة عن السكان والتنمية - الذي عقد في القاهرة في سبتمبر 1994- يمكن أن نقرأ على أنها انعكاس وتعبير مباشر عن مغزى العولمة و " حضارة السوق " ، دح كل شئ لقوى السوق وخلّص الأفراد ، ذكوراً وإناثاً ، من قيود التقاليد والدين ، واطرهم " أحراراً " ليقعوا " باختيارهم " في قيود نظام السوق . وكذلك دح المرأة تخرج من سجن العرف والتقاليد لتتخل سجن السوق " بمطلق الحرية " ، ودح الأولاد والبنات يمارسون الجنس منذ العاشرة ، وأياً كان نوع هذه الممارسة طبيعياً أو غير طبيعي ، أخلاقياً أو غير أخلاقى، فهم فرائس سهلة لقوى السوق لتعظم الأرباح⁽²⁾.

وهذا الهدف من أهم أهداف العولمة الغربية، فالفرد حين يكون متحرراً من قيود الأسرة والدين والوطن بل والأخلاق عامة ، يكون فى

(1) عاطف السيد : العولمة فى ميزان الفكر ، ص 60 .

(2) جلال أمين : العولمة ، ص 140 - 141 بتصرف.

ذلك الوقت فريسة سهلة المنال لقوى السوق وغيرها من القوى الأخرى!

عندما تتجرد المجتمعات من ذاتيتها ، تصبح مؤهلة لإكتساب هوية جديدة هوية أكثر إتساعاً ، وأوسع مدى ، وأكثر قبولاً عن الشخصية السابقة ، حيث أن المجتمعات فى ظل العولمة ، أو عولمة المجتمع هى إسلا بوعى البشرية وإرانتها لصالح قوى عظمى مهيمنة على الوعى ، طوفان من المعقول واللامعقول، أو من السلوكيات والتصرفات الغربية الجديدة التى أصبحت بحكم انتشارها معتادة ، بل وفى بعض الأحيان والبلدان، مألوفة.

لكن فى ظل هذه الصورة بين البيانات التاريخية والإثنروبولوجية أن هناك سبلاً شتى لبناء الوجود الاجتماعى ، وبالتالي فهناك تراكيب عديدة للنظام الكونى . وهذا التنوع لا يمثل مشكلات كبرى طالما أن التواصل بين المجتمعات مفيد والتنوع الداخلى محدود . وعندما تحدث فإن المجتمعات القديمة تحل هاتين المشكلتين بتأكيد الحدود بين الجماعات الاجتماعية . كما أن الإلتواء لجماعة مجتمعية ما معناه اتباع دين تلك الجماعة . وفى المجتمعات القديمة الأكثر تعقيداً أو المنقسمة إلى جماعات مكانة طبقية ، كان الإلتواء الدينى والالتواء لجماعة اجتماعية لايزال متطبّقاً فى الغالب ، إلا أن جماعات المكانة السائدة كانت تحاول عادة أن تجعل دينها مميزاً للمجتمع كله وعلى شكل علم يجعل قواعدها الأخلاقية هى المقياس الإفتراضى لكل السلوكيات ،

وذلك سعياً وراء التعبير عن سيطرتها على تنوع اجتماعى أكبر⁽¹⁾. وكان الإنتماء للجماعة ومعاييرها المحددة لا يزال يرتبط بالنظام الكونى، إلا أن هذا الارتباط يقال إنه ذو صلة بتنوع أكبر من عوالم الحياة الحقيقية. وقد نجمت عن ذلك ضغوط التجريد ، وعولمة القواعد الأخلاقية أفرزت بدورها كونيّات أكثر توحداً وهرمية أولاً على هيئة هياكل، هرمية تحلّ الآلهة الخيرة مكان القمة فيها ، ثم على شكل رؤى توحيدية أو شبه توحيدية . وكانت هذه الرؤى إما ترابط بين الخير أخلاقياً والمتسامي كما فى الأديان الإبراهيمية (اليهودية والمسيحية والإسلام) ، أى الدين ذو الطبيعة الأخلاقية البحتة، أو تفترض نطاقاً فوق أخلاقى يتجاوز الخير والشر كما فى ديانات التلو أو البرهمية أو النيرفانا⁽²⁾ .

إن أزمة المجتمع الرأسمالى فى إطار العولمة أزمة حقيقية . ويرى " ليستر ثورو " فى كتابه " مستقبل الرأسمالية Future of Capitalism " : " إن طبقة البروليتاريا ليس لها أهمية كبيرة ؛ فهى فى رأيه لا تشكل خطر للقيام بثورة ، وهم فى الولايات المتحدة على أية حال من الفقر بحيث لا يشاركون حتى فى التصويت "⁽³⁾ . ومن ثم نجد

(1) Esposito. Johnl, Islam and Politics, Syracuse University 1987, p. 114.

(2) Stark, Rodney and Bainbridge, William Sims; A theory of Religion. New York 1987, p. 114.

(3) حسين كامل بهاء الدين : الوطنية فى عالم بلا هوية ، ص 166 .

البعض يتحدث عن العولمة من منظور الصراع الطبقي .. ويقولون إن الصراع الطبقي بين من يملكون ومن لا يملكون انعكس على الدول فيما بعد العولمة ، بين غنيها وفقيرها ، شمالها وجنوبها ، من يملكون أسباب القوة الاقتصادية والمحرومين منها ، من تتوافر لهم أسباب الوفرة والإزدهار والمحرومين من كل هذا . لهذا فإن الصراع الطبقي الدولي في رأى هؤلاء سيقضى على هذا النوع من العولمة الذى يقسم العالم إلى أغنياء وفقراء وصولاً لعالم موحد يتحقق فيه قدر كبير من المساواة، ليس بين الناس فقط ، وإنما أساساً بين الدول⁽¹⁾.

ومن الواضح أن الآثار الاجتماعية للعولمة، مرتبطة من وجهة نظرى بما حدث من تغيير فى هيكل الاقتصاد العالمى، فالطرق التى أجبرت بها المؤسسات المالية وعلى رأسها صندوق النقد الدولى والبنك الدولى العالم الثالث، منذ عام 1989 على تسهيل هذه التغييرات، يكشف عن آثار نظام مالى جديد يتغذى على الفقر الإنسانى وتدمير البيئة، ويولد الفصل الاجتماعى ويشجع العنصرية والتزعات العرقية، ويقوض حقوق المرأة .. وهذا كله يودى من وجهة نظرى إلى تفكك اجتماعى وقوضى اجتماعية محلبة وعالمية .

ولقد تصاعدت فى السنوات الأخيرة خطورة التفاوت الصارخ بين البشر ، بين الأغنياء والفقراء ، ونجم عنها اشتداد التوتر والقلق ، وتصاعد العنف والإرهاب ، والجريمة المنظمة .. وقد أدى هذا إلى نمو

(1) إبراهيم نافع : انفجار سبتمبر بين العولمة والأمركة ، ص 51 .

الجريمة لتصبح أكثر الأنشطة الاقتصادية ربحية حيث يصل صافي ربحها إلى ما يزيد عن 500 مليار دولار سنوياً .. وأصبحت هذه الجرائم من القوة ومن النفوذ إلى الدرجة التي لم يعد بالإمكان معرفة ما إذا كان هذا الجهاز أو ذلك من أجهزة الدولة يكافح من أجل فرض القانون ، أم أنه يحارب ضد القانون بتكليف من المجرمين أنفسهم⁽¹⁾.

ذلك أن تلك الحقبة من تاريخ المجتمع الدولي المعاصر التي يطلق عليها الآن " عصر العولمة " ، أو النظام العالمي الجديد قد انعكس أثرها في مجال الجريمة المنظمة والجماعية بشكل ملحوظ واتسمت الجرائم الدولية بالخطورة الإجرامية نظراً لإسلوب ارتكابها الذي يتميز بالتنظيم والتكنولوجيا من خلال استخدام أساليب التكنولوجيا الحديثة والحاسبات والإنترنت والاتصال المباشر والسريع عبر الأقمار الصناعية ، وهي أساليب حديثة يصعب معها السيطرة أو الكشف عنها بسهولة⁽²⁾ . ولعل أخطر جرائم العولمة تهريب المخدرات والاتجار فيها وتهريب الأسلحة والمتفجرات وغسيل الأموال المتحصلة من جرائم، وهروب المطلوبين للمحاكمة إلى خارج حدود الدول بعد ارتكاب جرائمهم، وتهريب الأموال، وجرائم الفساد الحكومي والإداري والصناعات السرية المشبوهة والدولية ، وتصدير الأغذية الفاسدة والمواد المشعة

(1) محسن أحمد الخضيرى : العولمة في فكر واقتصاد وإدارة عصر العولمة ، ص 32.

(2) محمد فهم درويش : الجريمة في عصر العولمة [ولف لأهم الظواهر الإجرامية وأشهر المحاكمات في مصر] للنسر للذهبي للطباعة ، 2000 ، ص 38.

وهي جميعها جرائم عابرة للقارات تقوم بها عصابات منظمة ويقودها شخصيات بارزة⁽¹⁾.

والجريمة ظاهرة اجتماعية ، حيث أنها - من وجهة نظري ، تؤرق المجتمع وتهدد استقراره، كما أنها تحمل الدولة خسائر فادحة. وأرى أن استئصال الأسباب التي تؤدي إلى الجريمة ونقود الفرد إلى الإجرام، أهم من القبض على الجناة بعد وقوع الجريمة .

ومن أهم الأسباب التي تؤدي إلى الجريمة - أيضاً للعنف والتطرف والإرهاب - حالة الإغتراب والضياع التي يحس في إطارها بعض الناس بالحاجة إلى الهروب ، طلباً للماضي في صورة التطرف الديني ، أو ما يقومون بالهرب إلى الخيالات في صورة الإيمان أو بالهجرة من أوطانهم هرباً أو يأساً ، أو بالتخلص من الحياة ذاتها . " فهي هجرة زمنية نتيجة غربة مكثية " وإحساس بالمعجز تجاه مجتمع لم يتفهموه أو فساد لم يطبقوه وتجاه ظروف لم يستطيعوا التغلب عليها.⁽²⁾

كذلك تراجع دور العملية الثقافية والاجتماعية ، وخاصة في المجتمعات التقليدية والنامية ، تلك العملية التي كانت الأكثر عراقة وتأثيراً في تطور وإدارة هذه المجتمعات ؛ وذلك بسبب الاختراق

(1) نفس المرجع ، ص 39 .

(2) حسين كامل بهاء الدين : التلميم والمستقبل ، ص 54 ، 55 .

الكاسح للعمليات الاقتصادية والإعلامية والثقافية⁽¹⁾ : لقد بات واضحاً أن الإختراق الثقافى - خاصة فى ظل العولمة بألياتها المعاصرة - يعمل على تهديد منظومة القيم الأصيلة وبشكل نوعاً من الإزدواجية الثقافية التى تجتمع فيها تناقضات الأصالة والمعاصرة مما يؤدى إلى تهميش أو تغيير ملامح الثقافة الوطنية.

ففى ظل المتغيرات العصرية المفروضة على الإنسان فى زمن العولمة ، فالإغتراب والفردية والمادية والإستهلاك الترفى هى سمات سائدة فى مجتمعات عصر العولمة ، وخاصة فى مجتمعاتنا العربية من وجهة نظرى ، حيث تحولت الثقافة العربية إلى ثقافة من نوع جديد ربما تقترب من المفهوم الذى قدمه كارل بولاتى فى كتابه المعنون [التحول الكبير] بحضارة السوق حيث يصبح كل شئ خاضعاً لشروط ولنظام السوق " حتى روح الإنسان نفسه "⁽²⁾.

ومن ثم لقد كان للتغيرات الإجتماعية التى حدثت فى الربع قرن الماضى آثارها السلبية على المجتمعات ، حيث ظهرت فلسفات متباينة من الفكر المتطرف والمتعصب الذى يشكل خطراً بالقيم والمثل العليا التى يقوم عليها المجتمع والتى تعارف عليها الناس وجرت عليهم عاداتهم

(1) أحمد مجدى حجازى : الثقافة العربية فى زمن العولمة ، ص 27 .

(2) انظر فى ذلك : جلال أمين : ماذا حدث للمصريين ؟ تطور المجتمع المصرى فى نصف قرن 1945 - 1995 ، 1998 ، ص 281.

وتقليدهم ، حتى غدت تشكل صراعات تؤرق المجتمع وذلك لتناقضها مع القيم الإنسانية والدينية ، وتؤدى إلى انهيار تلك القيم بل انهيار المجتمع نفسه .

ولقد بدأت بعض السلوكيات الغربية ، فى السنوات الأخيرة ، تأخذ طابعاً عالمياً يتجاوز الحدود الجغرافية مما يؤثر سلباً فى المجتمعات الوطنية وفى تماسكها وتقليدها . ومن ثم فالعولمة تتطلب قدراً كبيراً من المشاركة الأهلية غير الحكومية ، وهو ما يؤدى إلى حدوث صدام مع تقاليد بعض الدول النامية فى رعاية الدولة شبه الكاملة للمواطنين . وتتطلب العولمة كذلك استعداداً فردياً متميزاً للمبادرة وتحمل المخاطر ، وهو كثير ما يتعارض مع أسس التنشئة الاجتماعية لبعض دول العالم الثالث وبخاصة الدول العربية ، التى تجعل الفرد جزءاً من كل ⁽¹⁾.

وفى إطار العولمة تجد الدولة نفسها مضطرة إلى تقليص برامج الرعاية الاجتماعية وبخاصة دعم غير القادرين وإلغاء التأمين على الطبقة الدنيا والأفراد الأكثر تعرضاً للمخاطر مما ينجم عنه تداخل النسيج الاجتماعى . لقد عملت العولمة على الإحاطة بالمؤسسات التى تقوم فى العقود الماضية بحماية التوازن الاجتماعى الذى كانت تتولاه الدولة وقد أدى ذلك إلى البطالة وتهميش المجتمعات.

(1) عاطف السيد : العولمة فى ميزان الفكر ، ص 60 ، 61 .

ومن ثم فإن العولمة تؤصل فكرة ارتباط الإنسان ، لا بالدولة القومية والمجتمع الوطنى ، بل بالعالم أجمع ، إنها تدفع الإنسان إلى الخروج والإنطلاق ، بل الإفلات من فكرة " المكان الضيق المحدود ، بل الإفلات من فكرة " المجتمع والوطن " إلى أفق " العالم الكونى " .. وتكتسب بذلك علاقاته ومعاملاته مفهوم مختلف اختلافاً جذرياً عما هو معتاد قبل الدخول فى عملية للعولمة حيث يمكن تسميتها – أى العلاقات الإجتماعية فى المجتمع العالمى – بأنها عملية استيراد قيم وأخلاقيات الدول المسيطرة المتمثلة فى أمريكا ودول أوروبا .

ونخلص مما سبق إلى أن العولمة تعمل على سحق الهوية والشخصية الوطنية وإعادة تشكيلها فى قالب هوية وشخصية عالمية يفقد فيها الفرد جنوره ويتخلى عن لوائه وانتمائه .

المبحث الثالث

نتائج الدراسة

بعد أن استعرضت كل جوانب موضوع الدراسة - من وجهة نظري- فعلي الآن أن استخلص نتائج من خلال الإجابة على الأسئلة التي طرحتها في مقمة هذه الدراسة، : وللإجابة عليها أطرح النقاط التالية :

- بينت الدراسة كيف أن الدين الإسلامي لم يكن مقتصراً على العرب وحدهم، ولا على مدينة محددة ولا على أمة معينة، بل جاء الإسلام موجهاً للناس كافة، وجاءت خطوطه متجهة مباشرة إلى رسم دولة عالمية يسودها مبادئ هذا الدين الحنيف. ورأينا كيف أن هذه الدولة العالمية أو المجتمع الإسلامي الموحد، مجتمع عالمي بمعنى أنه مجتمع غير عنصرى ولا قومى ولا قائم على الحدود الجغرافية، بل هو مجتمع مفتوح لجميع بنى الإنسان، ومن ثم تلك جميع الأجناس البشرية، وجميع الألوان، وجميع اللغات أن تجتمع فى حوى الإسلام وفى ظل نظامه الاجتماعى، وهى تحس أمرة الإنسانية، كأصرة وحيدة تربط بينها جميعاً ، فـ " إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون" أمة واحدة بمعنى أنها عالمية فى عقيدتها وثقافتها واقتصادها وقواعدها ونظمها الاجتماعية، وعالمية فى مفاهيمها السياسية وغيرها من النواحي الحضارية ولقد أوضحت الدراسة أيضاً أن الرسائل السابقة على الإسلام، لم توجد فيها العناصر والمقومات التى من الممكن أن تضمن للبقاء لأى منها، حيث اتسمت هذه الرسائل بالمحدودية فى المنهج وبالأطر الزمانية والحدود المكانية، فكان كل

رسول يدعو إلى عقيدة أكثر إيجابية وتكاملاً، وكلما جاء رسول كان يبشر برسالة تأتي من بعده، وكانت الرسائلتان الأخيرتان على يقين من مجيء خاتم الرسل الذي يرسى قواعد الحياة على أساس متين قادر على أن يجتمع عليه الخلق أجمعين، ومن هنا وجدت البشارات بمحمد (صلى الله عليه وسلم) في كتب اليهود والنصارى "الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجنونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل". وقد دل وجود هذه البشارات على أن هذه الرسائل السابقة لم تحمل العناصر التي تضمن لها الإستمرارية والعالمية، وهو ما وجد في رسالة الإسلام، خاتم الرسائل. الذي ينادى بنفسه رسالة عالمية للبشر كافة، فلم يجيء محمد (صلى الله عليه وسلم) رسولاً لتكريش ولا لمعرب الجزيرة، ولا للجنس السامي، كما جاء المسيح (عليه السلام) لهداية خراف بني إسرائيل - كما قال -، إنما أرسل محمد إلى البشر كافة في أقطار الأرض جميعاً. والإسلام يعد نفسه خيراً وبركة ورحمة للناس جميعاً: "وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين".

- وبالنسبة لبقاى تساؤلات الدراسة الخاصة بالمبحث الإسلامي، فإن الإجابة عليها يمكن أن تنحصر في نقاط محددة فيما يلي :

- استطاعت الأمة الإسلامية عندما امتدّت خلافتها وترامت أطرافها أن تقدم للإنسانية نموذجاً للعولمة - وإن لم يكن المصطلح قد

المصطلح قد ظهر لديهم انذاك - يختلف تماماً عن النموذج الغربي المعاصر . فالقد ساد الإسلام الدنيا بمبادئ معينة لا يحملها إلا هو ، ويصعب على أى إنسان مهما كانت جنسيته ، وكانت فطرته سليمة أن يرفضها ، لأن مبادئ الإسلام ببساطة هى مبادئ الفطرة ، فالإسلام يقرر مبدأ الأخوة الإسلامية التى تقوم مقام الجنس ومقام الوطن ، بل مقام الدم ومقام النسب ، والحق أن أوامر الأخوة فى الله هى التى جمعت أبناء الإسلام أول مرة ، وأقامت دولته ، ورفعت رايته ، وعليها اعتمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فى تأسيس أمة متحابية فى الله ، وملتقية على شعائره ، متألّفة القلوب على نصرته ، وملتقية على شعائره ، وتلك نعمة عظيمة من الله من بها على عباده وجعلهم أخوة فى مشارق الأرض ومغاربها "وانكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً .. " فهل تستطيع المولمة الغربية المعاصرة أن تقدم مثل هذا النموذج الرباني ١٢ .

- إن عالمية (عولمة) الإسلام تحرص على التمييز بين المسلمين ولكن فى المراتب والدرجات ، لا بحسب الأوضاع الاجتماعية أو الاقتصادية أو الجنسية ، بل بحسب التقوى وحدها " يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم .. " . ومن ثم فلا يوجد تمييز بين أبيض وأسود وأصفر ، وفى هذا شجب للتمييز العنصري وإعلاء لقيمة الإنسان . ويعتبر الإسلام أول دين سماوى يحمل رؤية استتكر التمييز

العنصري بين البشر، ولذلك انتشر وساد، ورفض أيضاً فكرة التمايز الطبقي، فتعاليم الإسلام ترفض استعلاء طبقة على أخرى، وتحكم فئة في المجتمع أو في نظام العمل، فقد أصبح الجميع في ظل الإسلام بنعمة الله إخواناً، ولذلك انتشر الإسلام وساد كنموذج عالمي فريد يحض على رعاية بنى البشر كمجتمع واحد، فيضع الخطوط العريضة للتكافل الإجتماعي باعتبار أن مواطني هذا المجتمع أمة واحدة متماسكة كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً. وقد ترددت هذه المعاني الإنسانية والإجتماعية الجلية في كثير من آيات القرآن، واشتملت عليها نصوص الدعوة للإسلام، كرعاية الجار، والرأفة باليتيم، وإطعام المسكين، واحترام حقوق الغير، وبر الوالدين، وبالجمله ظهرت صورة التكافل الإجتماعي مشرقة وضاحه في فريضة الزكاة، فهل تتضمن العولمة الغربية المعاصرة مثل هذه المبادئ السامية؟!.

- إن عالمية (عولمة) الإسلام لا ولم تتسلف الأمور فمبادئ الإسلام لا ولم تجبر أحد على اعتناقها، ولم يكلف المسلمون بإكراه غيرهم على اعتناق عقيدتهم من حيث أنها الصورة الكاملة الشاملة الصائقة لدين الله الواحد في الأرض، ولكنهم يتمسكون بما أعظمهم به ربهم من أنه "لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي"، وفي المقابل كلفهم بحامية المؤمنين حتى لا يركنوا عن دينهم، وكف القوة عنهم بالقوة حيث لا جدوى من الدعوى بالحسنى في هذه الحالات، وكلفهم بكفالة حرية الدعوة، وإقامة العدالة الكبرى في الأرض وتمتع البشرية

بهذه العدالة فى كل ميادينها وكلفهم بعلاقة معينة فى مجال العلاقات الدولية بين الدولة الإسلامية والدول الأخرى، حيث تقوم هذه العلاقات على السلام وحسن الجوار والمعاملة الطيبة واحترام الحقوق و الموائيق الدولية، ونبذ الحرب والعدوان إلا فى حالة الدفاع ورد الاعتداء الموجه إلى الأمة الإسلامية: "وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقاتِلُوكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ" ومع ذلك "وَأِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ". ومعنى ذلك أن نحافظ عليه ويكون أمانة فى عنقك حتى يغادر حدود الدولة الإسلامية إلى مكان يأمن فيه على نفسه، هذا المبدأ من أسمى مبادئ الإسلام التى شجعت كثيراً من غير المسلمين على الدخول فيه واعتناق مبادئه. هذا على المستوى الفردى، أما على المستوى الدولى فإن علاقة الدولة الإسلامية بغيرها من الدول تقوم أيضاً على أساس البر والعدل فى المعاملة طالما أن هذه الدول لم تهاجم ديار المسلمين، فيقول سبحانه وتعالى: "لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ".

فمن اعتدى على دين الله أو على الإسلام أو على المسلمين، فهنا ينقلب الأمر إلى قوة مرهبة، مرعبة، مدمرة معدة سلفاً امتثالاً لأمر الله "وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْمَلُونَ لَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ".

وفى الحرب أمر الله المسلمين بالإستجابة إلى السلام فور أن ينجح له العدو " وإن جئناكم بالسلم فاقبلوها وتوكل على الله " . والإسلام دين السلام ولكن فى حالة عدم الاعتداء. والسلام الذى يقده الإسلام ويدعوا إليه يتفق تماماً مع الروح العامة له، والتى تتمثل فى "السماحة" وسماحة الإسلام مبذولة للبشرية كلها، لا لجنس ولا لعقيدة معينة منها إنما هى لبني آدم لكونه إنسان. وهذه للروح قد مكنت الإسلام من إقرار السلام فى الأرض وقت أن ملأ دين الله الأرض من مشرقها إلى مغربها عدلاً بفضل تآليفه بين الأجناس والألوان و من تنقية الحياة من التحاسد الفردى، والتطاحن الطبقي، التناحر العنصرى، وكف الحروب التى تقوم على تلك الأسباب.

يتضح مما سبق أن الإسلام رسالة عالمية بعثها الله للناس كافة، وقد تحققت عالمية هذه الرسالة وقت أن تمسك المسلمون بجميع مبادئها. وقد أظهر الإسلام والمسلمون ما فى دين الله من عناصر العالمية، وبينوا أن تلك العناصر تستطيع الإستجابة لمتطلبات الواقع التى تتضمن متغيرات الزمان والمكان، وتستطيع أيضاً التكيف مع الإستمرارية الحضارية بنفس الدرجة التى تحافظ فيها على أصالتها، وجوهرها كعقيدة غراء تتفق مع فطرة الإنسان السليمة فى كل زمان ومكان. وهذا ما جعل الإسلام فعلاً رسالة عالمية وموجه للعالمين، وقد عاشت الإنسانية نموذج تلك العالمية (العولمة) فى فترة غابرة من حياتها. وتختلف عالمية(عولمة) الإسلام تماماً عن النموذج الغربى

للعولمة، ويمكن الوقوف على مظاهر هذا الاختلاف فى النقاط المعروضة فيما يلى:-

وتدعو العولمة الغربية إلى ثقافة كونية أو عالمية تحتوى منظومة من المعايير الخاصة لفرضها على العالم أجمع، بغض النظر عن المفهوم الأخلاقى أو العلمى لتلك المعايير، وعلى هذا تمثل العولمة تحدياً ثقافياً ذو طابع ارتقائى خاص قائم على الإجتياح الثقافى من أجل فقدان السدول الصغيرة ثقافتها، ومن أجل الإنقسام الداخلى وظهور الشروخ الثقافية الحضارية، وذلك بمحاولة إحلال مفاهيم الثقافة العلمانية الغربية مكان مفاهيم الثقافات الأخرى وخاصة مفاهيم الثقافة والحضارة الإسلامية فى المجالات المختلفة.

- تتحدى العولمة الغربية الدولة القومية لتفتح حدودها لنوع جديد من التناقض الحر، حيث تتطوى العولمة على نقيض الحدود الوطنية، ومن ثم إضعاف السلطة الوطنية وقدرتها على تطبيق القوانين الوطنية داخل تلك الحدود. ومن الواضح أن التطورات والإفرازات المجتمعية على المستويات المختلفة المحلية والوطنية والدولية تقود اليوم نحو بلورة نخبة عالمية سيكون بإمكانها التحكم عن بعد فى مجرى الأمور فى الدول الأكل قدرة على الصمود ومواجهة التحديات. وقد ظهرت بالفعل تجليات وفاعليات تلك النخبة وتجلياتها فى بعض دول العالم، ومنها بعض الدول العربية والإسلامية. فى ظل هذا الجو تصبح الدولة عاجزة عن القيام بدورها فى إعادة توزيع الناتج القومى

بطريقة أكثر عدلاً، وتصبح عاجزة عن حماية مصالح الشرائح المهمشة، وتنتهي بأنها لا تستطيع أن تحمي السلام الاجتماعى نفسه على أرضها. وهذا الوضع هو التطبيق الواقعى لأهداف العولمة، والتي أهمها، سحق الهوية والشخصية الوطنية المحلية وإعادة صهرها فى اللاهوية وشخصية عالمية بحيث يفقد الفرد مرجعيته ويتخلى عن انتمائه وولائه، ويفصل عن جنوره، ويتأثر بقاء سلطة الدولة القومية بضربات معاول العولمة التى دفعت إلى العالم بأنثقال الشركات عابرة القارات، ومتعددة الجنسيات، الأمر الذى يعانى معه الكثير من الدول النامية سوء الأوضاع الداخلية التى لا تؤهلها لمواجهة تحديات العولمة، ومن ثم فهى مهددة بخطر إنقاص سيادتها بنقلها إلى كيانات دولية وإقليمية أكبر منها.

إن التجارب التنموية الناجحة فى منتصف القرن العشرين تعلمنا أن هناك اختيارات سياسية مختلفة تساعد على تحطيم قيود التخلف، وتسمح للمواطنين بمساحة سياسية كافية لرسم طريقهم على الحدود الخارجية، وقد تم إعداد الكثير من برامج العولمة التى تحرمنا من هذه المساحة.

- فى ظل العولمة الغربية لا تشكل الدول الصغرى - الأقل نمواً أو تطوراً - قوة إنتاجية حقيقية إلا بارتباطها المفروض بالمراكز الرأسمالية التى تسيطر عليها، ولتى تنقص من السيادة الكلية والسيطرة للدولة على أراضيها ومنشأتها. وطبقاً لإتفاقية الجات

سيتحول العالم إلى سوق كبيرة مفتوحة تغذى ابتكارات الدول المتقدمة للحصول على أكبر عائد على حساب الدول النامية، حيث تفتح تلك الاتفاقية أسواق الدول النامية أمام صادرات الدول الغنية بما يسمح لها بالقضاء على القاعدة الصناعية لهذه الدول من خلال المنافسة غير العادلة، الأمر الذي يشير إلى أن قضية الفقر ستظل تمثل أحد أهم التحديات الفعلية في ظل تكوّل الإقتصاد إنتاجاً وتوزيعاً واستهلاكاً، ولقد تبين في الواقع أن النمو الإقتصادي وجهود التنمية التي بذلت في السنوات الأخيرة في المجتمعات غير الرأسمالية لم تؤد إلى نتائج ملموسة في التقليل أو الحد من دوامة الفقر، أو تخفيض أعداد الفقراء، أو سد الاحتياجات الأساسية لملايين من البشر الذين يعيشون الحرمان البشري أو تحت ما يسمى بخط الفقر.

إن أساليب ومخططات العولمة في مفهومها الغربي يجعل من الصعب توفيق الحياة بين عالمين اثنين ظهرا في صهوة العولمة، الدول الصناعية الكبرى في جانب، والدول الفقيرة في الجانب الآخر. ففي الفئة الأولى ازدادت الصادرات عشرة أضعافها منذ عام 1950، وارتفعت الاستثمارات الأجنبية بسرعة فائقة، وتصدرت مبيعات الشركات المتعددة الجنسيات صادرات العالم، وارتفع معدل تدفق التبادل الأجنبي من 15 مليار دولار يومياً عام 1973 إلى أكثر من 1.3 تريليون دولار يومياً حالياً. وعلى الجانب الآخر نجد الضعف الإقتصادي في الدول النامية والفقيرة، ويسود عدم الإستقرار

الاجتماعي، ويخيم الفقر المدقع على نحو 12 مليار نسمة، ويوجد نحو 140 مليون عامل من 4 مليار إجمالي القوى العاملة، عاطلين عن العمل، ويتركز السواد الأعظم منهم في الدول النامية. هذا بالإضافة إلى أن عدم المساواة ظهرت جلية واضحة بين، وداخل الدول، فنتج عنها انتشار الصراعات والحروب، ونقصان مرافق البنية التحتية.. إلخ. ومن الحقائق الثابتة والمعروفة حالياً أن أكثر من 1.2 مليار نسمة من مجموع سكان العالم، أى شعب واحد من كل خمسة شعوب يعيش القسرد فيه على أقل من 2 دولار يومياً. فهل يكفي هذا المبلغ متطلبات الفرد الضرورية من مأوى، وطعام، وماء، وملبس، وعناية صحية ملائمة.. إلخ إن الأمر المثير للإزعاج هو أن هذا الحال يوجد في وقت نتباهي فيه بعض أجزاء العالم بالرفاهية الخيالية، والتقدم التكنولوجي الهائل، والثروات المادية الطائلة إلى الدرجة التي وصل بها البعض إلى التباهي بأنهم بالعلم يستطيعون استمساخ مخلوق ! وهذا خلل تاريخي عميق يعيشه العالم حالياً، ويرجع إلى تواجد كل من الثروة الهائلة، وأيضاً (القدرة) جنباً إلى جنب

- من مظاهر العولمة الغربية على المستوى الاجتماعي انتشار أنماط السلوك الغربي بمساهمة ثورة الاتصالات والمعلومات والتقدم المتزايد في مجال الإعلام بفرض تجريد المجتمعات من ذاتيتها لكي تصبح مؤهلة لاكتساب هوية جديدة أكثر اتساعاً وأوسع مدى، حيث تسلب من المجتمعات في ظل العولمة إرثاتها لصالح قوى عظمى

مهميمنة على الوعي، ومن الواضح أن الآثار الاجتماعية للعولمة مرتبطة بما حدث من تغيير في هياكل الاقتصاد العالمي، ويكشف هذا التغيير عن آثار نظام مالى جديد يتغذى على الفقر وتدمير البيئة، ويولد الفصل الاجتماعى، ويشجع العنصرية والنزاعات العرقية، وهذا كله يودى إلى تفكك اجتماعى وفوضى اجتماعية محلية وعالمية بدأت بشائرها فى الظهور، ففي السنوات الأخيرة تصاعدت خطورة التفاوت الصارخ بين الأغنياء والفقراء، ونجم عنها اشتداد التوتر والقلق، وتصاعد العنف والإرهاب والجريمة المنظمة التى أصبحت من أكثر الأنشطة الاقتصادية ربحية حيث يصل صافى ربحها إلى ما يزيد عن خمسمائة مليار دولار سنوياً ولعل أخطر جرائم العولمة تهريب المخدرات والإتجار فيها، وتهريب الأسلحة، والمتفجرات، وغسل الأموال المتحصلة من جرائم، وهروب المطلوبين للمحاكمة إلى خارج حدود الدول، وجرائم الفساد الحكومى والإدارى، وتصدير الأغنية الفاسدة والمواد المشعة، وهى جميعها جرائم عبيرة للقرارات تقوم بها عصابات منظمة محلية ودولية. ومن أهم الأسباب التى تؤدى إلى الجريمة - بل إلى العنف والتطرف والإرهاب - حالة الإغتراب والضياع التى يشعر فى إطارها بعض الناس بالحاجة إلى الهروب من الواقع، وكذلك تراجع دور العملية الثقافية - الاجتماعية، وخاصة فى المجتمعات التقليدية والنامية، تلك العملية التى كانت الأكثر عراقة وتأثيراً فى تطور وإدارة هذه المجتمعات، وذلك بسبب الإختراق

الكاسح للعمليات الاقتصادية والإعلامية والثقافية كوسائل فاعلة للعولمة الغربية.

تلك كانت أهم الفروق والاختلافات بين عالمية الإسلام والعولمة الغربية، والتي يتضح منها أيهما أصلح وأنفع للإنسانية والإنسان أياً كان جنسه أو لونه أو دينه، أيهما يحقق الوجود الحقيقي للإنسان من حيث كونه إنساناً بالفعل، وذلك وصولاً إلى الغاية النهائية التي خلقه الله من أجلها، وخلق له العالم بما فيه كوسائل مساعدة على تحقيق تلك الغاية الإلهية.

والله أعلى وأعلم.

المصادر والمراجع

أولاً : المصادر

- 1- القرآن الكريم
- 2- ابن ماجة (أبو عبد الله : سنن ابن ماجة، تحقيق محمد محمد: بن يزيد القزويني)
فؤاد عبد الباقي، د. مصطفى محمد حسين الذهبي، 5 أجزاء، ط الأولى، دار الحديث، القاهرة 1419هـ - 1998م.
- 3- أبو داود (سليمان بن الأشعث : سنن أبي داود، 4 أجزاء، دار السجستاني الأردني)
الحديث، القاهرة 1408هـ - 1988م.
- 4- البخاري (أبو عبد الله محمد : صحيح البخاري تجاشيه
بن: اسماعيل) المتندي، 4 أجزاء، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة (د.ت).
- 5- الترمذي (أبو عيسى محمد : سنن الترمذي، 5 أجزاء، دار
الفكر، بيروت 1414هـ - 1994م.
- 6- مسلم (أبو الحسن مسلم بن: : صحيح مسلم بشرح النووي،
الحجاج بن مسلم) 7 أجزاء، ط الأولى، دار

المنار، القاهرة 1418هـ -
1997م.

7- ابن كثير (أبو الفداء) : البداية والنهاية، تحقيق أحمد
عبد الوهاب فتّيح، 14 جزء،
دار الحديث، القاهرة 1413
هـ - 1992م.

8- ابن هشام (أبو محمد عبد : السيرة النبوية، تحقيق د. محمد
الملك بن هشام) المعارف فهمى للسرّجاني، 4 أجزاء،
المكتبة التوفيقية القاهرة
(دنت).

ثانياً : المراجع العربية والمترجمة إلى العربية

- 9- أبو الأعلى المودودي : الإسلام والمدينة الحديثة، طبعة القاهرة، 1978.
- 10- أبو بكر الجزائري : عقيدة المؤمن، دار الفكر العربي، القاهرة (د.ت.).
- 11- إبراهيم نافع : انفجار سيتمبر بين العولمة والأمركة، مركز الأهرام للترجمة والنشر 2002.
- 12- دكتور احمد سيد : تحديات العولمة والتخطيط الاستراتيجي بروية مدير القرن الحادى والعشرين، طبعة 2000. مصطفى
- 13- دكتور أحمد عرفة، : العولمة والنظرية ض فى العربية، نظرية دحر الفراغ- سمية شلبي الرسالة للطباعة، طنطا (د.ت.).
- 14- دكتور أحمد مجدى : الثقافة العربية فى زمن العولمة، دار قباء للطباعة والنشر حجازى

والتوزيع 2001.

15- دكتور أحمد محمود : هازم إقرأوا كتابيه، محاولة لتجديد
الفكر الإسلامي، دار المعرفة
صحي
الجامعية 2002.

16- دكتور أم مهدي أحمد : العولمة وعلاقتها بالهيمنة
التكنولوجية، الشركة العالمية
للطباعة والنشر، القاهرة 2000.

17- أسامة المجنوب : العولمة والإقليمية، مستقبل العالم
العربي في التجارة الدولية، الدار
المصرية اللبنانية 2000.

18- السعيد الشرييني : مذاهب وشخصيات، القاهرة
الشرياني
(د.ت).

19- السيد ياسين : العولمة والطريق الثالث، ميريت
للنشر والمعلومات، القاهرة
1999م.

20- بهاء شاهين : العولمة والتجارة الإلكترونية،

رؤية إسلامية، الفاروق الحديثة
للطباعة والنشر، القاهرة
2000م.

21- بول هيرست، جرهام :
تومبسون
مُساعدة العولمة، الاقتصاد الدولي
وإمكانات التحكم، ترجمة إبراهيم
فتحي، المشروع القومي للترجمة
(100) المجلس الأعلى للثقافة
1999م.

22- دكتور جلال أمين :
العولمة، سلسلة أقرأ، عدد (636)
(، دار المعارف 1998م.

23- دكتور حسن إبراهيم :
حسن
تاريخ الإسلام السياسي والذيلي
والثقافي والاجتماعي، دار
الجيل، بيروت، مكتبة النهضة
المصرية، ط الرابعة عشر
1416 - 1996م.

24- حسين فوزي النجار :
الإسلام والسياسة، القاهرة
(د.ت).

25- دكتور حسين كامل : التعليم والمستقبل، دار المعارف،
القاهرة 1990م. بهاء الدين

26- ----- : الوطنية فى عالم بلا هوية،
تحديات العولمة، دار المعارف،
القاهرة 2000م.

27- دكتور خالد أحمد : نشأة الإسكندرية وتواصل
نهضتها العلمية، ملتقى الفكر،
الإسكندرية 1999.

28- رونالد روبرتسون : العولمة، النظرية الاجتماعية
والثقافة الكونية، ترجمة أحمد
محمود ونور أمين، المجلس
الأعلى للثقافة 1998م.

29- دكتور سليمان الخطيب : أسس مفهوم الحضارة فى
الإسلام، الزهراء للإعلام
العربي، ط الأولى 1986م.

30- دكتور سمير محمد عبد : التكتلات الاقتصادية الإقليمية فى
إطار العولمة، الكوميسات
العزیز

مجموعة 15 أوروبا الموحدة،
المشاركة الأوروبية الإفريقية
المتوسطة، مكتبة ومطابع الشعاع
الفنية، الإسكندرية 2001م.

31- الشيخ سيد قطب : السلام العالمي والإسلام، ط
التاسعة، دار الشروق 1409هـ -
1989م.

32- ----- : نصو مجتمعا إسلامي، دار
الشروق، ط الثامنة 1408 -
1988م.

33- دكتور عاطف السيد : العولمة في ميزان الفكر، دراسة
تحليلية، الإسكندرية 2001.

34- عبد الباسط عبد : التبعية الثقافية في الوطن العربي
المعطى
على الآليات والمجالات والتفسير
، ندوة الثقافة العربية، الواقع
وأفاق المستقبل، للدوحة 12-15
-أبريل 1993م.

35- عبد الحكيم حسن : الحريات العامة فى الفكر والنظام
العلي

العربي 1403-1983م.

36- عبد الرازق السنهورى : فقه الخلافة وتطورها، ترجمة
نادية السنهورى، ط الثانية،
الهيئة المصرية العامة للكتاب
1992م.

37- عبد الرحمن تاج الدين : السياسة الشرعية والفقهاء
الإسلامي، طبعة القاهرة
1952م.

38- دكتور عصام الدين : جنود الحضارة الإسلامية، دار
محمد على
المعرفة الجامعية 1983م.

39- على جريشة : نحو نظرية للتربية الإسلامية، ط
أولى القاهرة 1986م.

40- دكتور عبد المعطى : الفكر السياسي فى الإسلام،
د. محمد جلال شرف
شخصيات ومذاهب، دار المعرفة

الجامعية 2000م.

41- دكتور على عبد : فلسفة السياسة بين الفكرين
المعطى الإسلامي الغربي، دار المعرفة
الجامعية 1998م.

42- دكتور على عبد : المدخل إلى الفلسفة، دار المعرفة
المعطى الجامعية 2000م.

43- مايك فينرستون، : ثقافة العولمة، القومية والعولمة
والحداثة، ترجمة عبد الوهاب
علوب، المشروع القومي
للترجمة (132)، المجلس
الأعلى للثقافة 2000م.

44- مايك فينرستون. : محدثات العولمة، ترجمة عبد
الوهاب علوب، مراجعة وتقديم
د. جابر عصفور، المشروع
القومي للترجمة (93)، المركز
المصري العربي 2000م.

- 45- دكتور محسن أحمد : العولمة مقدمة فى فكر واقتصاد
الخضيري
 وإدارة عصر اللانولة، مجموعة
النيل العربية 2000م.
- 46- ----- : العولمة الاجتياحية، مجموعة
النيل العربية 2000
- 47- محسن فتحى عبد : أسرار الترويج فى عصر
الصبور
العولمة، مجموعة النيل العربية
2001.
- 48- دكتور محمد الجوهري : العولمة والثقافة الإسلامية، دار
حمد الجوهري
الأمين للنشر والتوزيع، القاهرة
2002م.
- 49- محمد رشيد رضا : تفسير المنار للإمام الشيخ محمد
عبد، مطبعة المنار، القاهرة
1927.
- 50- دكتور محمد رؤوف : الوطنية فى مواجهة العولمة،
حامد
سلسلة أقرأ (647) دار
المعارف، القاهرة 1999م.

- 51- محمد ضياء الرئيس : النظريات السياسية الإسلامية، ط
الرابعة، دار المعارف 1967م.
- 52- الشيخ محمد الغزالي : خلق المسلم، طبعة القاهرة
(د.ت).
- 53- ----- : علل وأدوية، دار التوفيق
النموذجية، ط الثانية، القاهرة
1405 - 1984م.
- 54- محمد فهم درويش : الجريمة فى عصر العولمة
(وملف لأهم الظواهر الإجرامية
وأشهر المحاكمات فى مصر)
النسر الذهبى للطباعة 2000م.
- 55- محمد يوسف موسى : الأخلاق فى الإسلام، مؤسسة
المطبوعات الحديثة (د.ت).
- 56- ميشيل تشوسودوفسكى : عولمة الفقر، ترجمة محمد
مستجير مصطفى، كتاب سطور
العاشر 2000.

57- هانس-بيتر مارتين، : فخ العولمة، ترجمة عدنان عباس
هارالدشومان. على، مراجعة وتقديم رمزي

زكي اسكندر، سلسلة عالم
المعرفة 238، اكتوبر 1998م.

58- ول ديورانت : قصة الحضارة، الهيئة المصرية
العامة للكتاب 2001م.

ثالثاً : المراجع الأجنبية .

- 59-Arjomand, said Amir** : The Turban for the crown the Islamic Revolution in Iran, New York, Oxford 1988.
- 60-Akyuz,y. and corn ford, A** : Controlling capital Movement ; Oxford university press 1995.
- 61-Bdudrillard, j** : Selected Writing,ed. Mar-K poster, Stanford university, press, 1988.
- 62-Begesten, C.fred** : Managing the world Economy of the future ; washing ton 1994.
- 63-David Held** : Demo Cracy and the Global order from the Modern state to cosmopolitan Governancy, Washington 1995.
- 64-Espoito . Johnl** : Islam and politics, sy – recuse university 1987.

- 65- friedman Jonathan** : Cultural Identity and Global process, Gage Publications, London 1994.
- 66- lohan Balis & stevesmith** : The Globalization of world Politics, and introduction to inter-national Relations, London 1997.
- 67- Muravchik, J** : Exporting Democracy: Fulfilling American's Destiny, Washington, D.C: American Enter-press Institute press, 1994.
- 68- O, Neill, Joham** : Five Bodies: The Human Shape of Modern Society, Ithaca: Cornell, university, Press 1985.
- 69- Paul Hirst & Graham Thompson** : Globalization and the future of the nation state, London 1995.

- 70-Samuel ,
Rephael(ed)
Patriotism** : The Making and unmaking
of British National Identity,
Vol. 1.1 Minorities and
Doutsiders, London and New
York: Tledge (W.D).
- 71-Schitt, corf** : The crisis of parlimanen tary
Democracy, translated by
Ellen Tenedy, Cambridge,
MA and London 1988.
- 72-stark,Rodney
and Bainbridge,
William sims** : Atheory of Religion, New
York 1987.

فهرس الكتاب

رقم الصفحة	الموضوع
5	قرآن كريم
10	مقدمة.....
18	المبحث الأول : عالمية الإسلام
61	الأئمة النقلية على عالمية الرسالة الإسلامية
71	المبحث الثاني : العولمة الغربية
73	مدخل
90	أولاً : العولمة الثقافية
108	ثانياً : العولمة السياسية
120	ثالثاً : العولمة الاجتماعية
135	رابعاً : العولمة الاقتصادية
145	المبحث الثالث : نتائج الدراسة
159	المصادر والمراجع
176	فهرس الكتاب

4
0
PUBLISHED ALKALINE



0498423